

كتاب الحج السائر في انحاء الطائفة الحجازية

وهو في الرد على الفتن
الله تعالى انيف الامام العلامة الجلال الذولي
الشيخ قدس سره العزيز امين

مراسم الحج
 كتاب التمام
 في بيان
 طائفة
 من
 الفتن
 التي
 انتشرت
 في
 هذه
 الزمان

فان هي اعطتك البيان فابرا لغيرك خلافاستلين
 وان حلفت لا تنقض اليمين فلست تحضرون للبيان

قال تاييني وبن حيتي
 في الجواب تاييني وبن الحمايب

اعمال الصراط اريد منك مودة
 ام في المعالي تكون خلافا
 لتوايب الدهر خيلك فانتبه
 والامر في الاخرى الى امر

فلست تعلم والحق مدرك
 وليك ترضى والانام خائب
 ولا واليت تاييني وبن حيتي
 وبن حيتي وبن حيتي خائب

من كتب العقائد
 من كتب العقائد



مكتبة

مكتبة
 مكتبة
 مكتبة
 مكتبة
 مكتبة

الحج الباهر في افحام الطائفة الكافرة الفاجرة
للعلامة الجلال الدواني الصدوق قدس
الله تعالى سره

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله احكام جمهور هذا هيب الهند رافض حكم بدعة الرافض احكام الكتاب
والسنة والصلاة الطيات على يد محمد بن سرف الملقبات من البشر والملوك
واجبة فصل الله عليه وعلى آله واصحابه اهل الجنة في الجنة اما بعد فاني
ظفر دين الاسلام على الاديان كلها تحقيقا لما وعده الله تعالى بقوله سبحانه
هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى
تعالى سنيرهم آياتنا في الآفاق ونحو ذلك امتدت اليه الابصار فاصابته
عبور الكساح وظهرت هذه الفرقة المعارضة المسماة بالرافضة على رأس
الرابعة من خلافة بني العباس فاحتمت فيه اقوال بعضها مبني على الكذب
الظاهر وبعضها مبني على التاويل الفاسد وبعضها مبني على الخربة
والفصل ونحو ذلك وكان الاولى ان نعلمهم بالاممال بان تضرعهم
الذكر صفا بعدد الرد عليهم كعاملته اعداء الاسلام من اهل الكتاب
في بلاد الاسلام لكون حقيقة الاسلام وطلان اليهودية والنصرانية

بقيا قبيحتين وكذلك مذهب جمهور ومن خالفه والاهم تجري عليهم احكامنا
وتحت ايدينا في سلطاننا بالخصوص في مشهد علي رضي الله عنه وفي الحلة
الذين هما تحت الرافض كرحيت كان لهم في بعض الاماكن من عراق العرب
ظهور وجدال اترخص اهل العراق وسلاطينهم في الدين احتجا الي الرديم
بسؤال من لسؤاله حق من الاخوان وافي سلتهم ان لا يخرج بالحديث
الانا جدر يكون مشبهه مطلقا يجوز الخصم دفع الاحتجاج به بدعواه
الكذب بل انما اخرج بالقران لكونه مقطوع المتن او بالمعقول
المقطوع الدلالة وعلم الله وكفى به علما في الاستعين في ذلك كما
بل بدعيته وافي معتد راي امير المؤمنين علي رضي الله عنه والى مجموع
اهل البيت عليهم السلام بما يومهم التجري من الحق الذي كان الاغرض
عنه اولى وان كان الرافضة سببه وان كان جازبا لكونه حقا
واهل البيت لا يجزعون من الحق لان الله تعالى اجاز منله عن
افضل من علي عليه السلام وهو عيسى عليه السلام حين غالى الضار
به وبأمة ما المسيح ابن مريم الارسول قد خلت من قبله الرسل
وامنه صديقه كاتاياكلان الطعام اي كانا يخرجان لغضا للحاجة
ورتبته على مقدمة وسبعة فصول اما المذمة ففي خلافة الخلفاء

في مشهد

او يا شاهدة
راي العين حين استليت
عذرهم بالاسرار
عندهم وقيامهم
وذلك عند سياستي لطلب
العلم صح

قبل علي رضي الله عنه أما إمامة أبي بكر رضي الله عنه فالدليل عليها
 من وجوه الأول قوله تعالى وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى أجمع المفسرون
 أنها نزلت في أبي بكر رضي الله عنه وإذا ثبت أنه الاتقي ثبت أنه
 الأكرم عند الله تعالى لقوله تعالى إِنْ أَكْرَمَ عِنْدَ اللَّهِ اتقاكم حينئذ
 ثبت فيه استحقاق التقديم على كل أحد غيره لكونه دونه بالشهادة
 والكرامة عند الله تعالى كما هو مفهوم الآية الْبَاقِي قوله تعالى
قُلْ لِلْخَلْفَيْنِ مِنَ الْأَعْرَابِ استدعون إلى قوم أولي بأس شديد
 تقابلونهم أو يسلون فإن تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وإن تتولوا
 كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما وهذا الداعي هو الموعود على
 طاعة حسن الثواب وعلي مخالفته أليم العقاب ليس هو النبي عليه السلام
 لكونه عليه الصلوة والسلام ما مورأ بنو الخلفاء لله عراب عن اتباعه بل هو
 تعالى قل إن تتبعوننا أذكر لكم قال الله من قبل فامتنع أن يكون هو الداعي
 وليس هو عليا رضي الله عنه لأنه لم يقابل في أيام خلافة الكفار وإنما
 كان حربه مع المسلمين فثبت أن يكون الداعي هو الصديق رضي الله عنه لأنه
 دعاهم إلى قتال بني حنيفة أهل الردة في الإمامة ومم أولوا بأس شديد
 كانوا ثمانين الف ليقوة بأسهم إليه علي رضي الله عنه بالفقود عنهم

مداد
 لا يدل صحة خلافة
 الصديق الأكبر رضي
 الله تعالى عنه وهذا
 الدليل الأول

مداد

بني الصديق رضي الله عنه

فقال هؤلاء أصحاب شوكة وهذا أول عسكر يخرج لنا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم
 يخاف أن يتكبر فلا يقوم لنا بعده قائم فما هو الصديق رضي الله عنه ولا ضعف
 ثم جهز العسكر وخرج معه مرحلة حتى تسع الناس بخروجه وأمر عليهم
 سيفاً لله خالد بن الوليد رضي الله عنه فطفر بهم وقتلهم وقتل أميرهم مسلمة
 الكذاب ورجع بالغنيم والسبي ومن سبهم تسري علي رضي الله عنه ككيفية
 أم ولبن محمد واستقر الإسلام في الإمامة وكانت تلك أسس البناء للإسلام
 بعد النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ
 لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يأخذ غير حوزة العرب وتو
 عليه الصلوة والسلام ولم يظفر دينه على كل الأيمان إلا في خلافة الصديق رضي الله عنه
 وخلافة صاحبيه بعد رضي الله عنهم لأنهم اجلسوا الملوك مخالفة للإسلام
 من اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم على التراب وسلبوا مما لكهم
 وخواتمهم وخلعوا أيجانهم ومن سلب من سلبهم ولم يسلم ضربوا عليه الجحمة
 واسترقوا الأطفال والنساء حتى أخذوا منهن زناً بنتاً كسرياً
 كانوا يسمونها الأعاجم شأهاً رقيقة ففسد أها الحسين
 رضي الله عنه من سبي عمر رضي الله عنه ولا دليل أنظر هذا على حقيقة
 الخلفاء الثلاثة إذ الذين سماه الله تعالى الهدى ودين الحق كان بأمرهم

وهو لمن خلاص
 صحيح الزم أن رضي علي
 بالحقيقة لا مناص من
 الصدق ولا يجوز جهاد
 والشيء أو بام الامام
 الجمع على صحة امامته

في خلافة

وكذا لو لم تكن
 عمر رضي الله عنه
 للزم أن رضي الحسين
 رضي الله عنه بشأنه

الرابع قوله تعالى سُبْحَانَ آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ومعنى آيات الله
 سبحانه في الآفاق كما نقل صاحب الكشاف هو انتشار أهل الدين في الأقطار
 ومعنى رؤيتهم في أنفسهم تذكير الضعفاء من الجليل سالك الأغنياء من الملوك وملكوهم
 وهم عرب قريظة يعني مكة حتى حكم سلمان رضي الله عنه في مملكة كسري وهو فارس عيسى
 ملوك والمسيحية شعبة رضي الله عنه في مملكة النعمان بالمندل الحيرة وأعمالها وحو
 رضي الله عنه في الشام مملكة هرقل ملك الروم وهو من معاوية العرب وعمر بن الخطاب
 في مصر مملكة فرعون حتى آل الأمر بعد ذلك لي أن كان للامور بقدر حتى وصل إلى
 قوله تعالى حكاية عن فرعون اليس ملك مصر فصاح بالخصيعة وكان عبدا مولاه علي
 الوزير والمصاهرة فاجابه قال وليتلك مصر استغفار لما استغفنه عدو الله
 فرعون وامثال ذلك ولا دليل يبلغ من ذلك على حقيقة هذا الدين وحقيقة امامية
 الآية الثلاثة إذا كانوا أصله الخامس قوله تعالى إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 والذين آمنوا الذين يعقون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم الكهول والمراد
 بالزكاة هاهنا التواضع والخضوع من قول الشاعر شعر لا بين الفقير ملك
 تركع يوما والذوق قد رفته وبذلك فصح صاحب الكشاف فهو قوله تعالى خروا
 سجدا وسبحوا بحمدهم وهم لا يستكبرون وفي هذه الآية دليل واضح
 على امامية الثلاثة الصديق وصاحبه إذ شرط الولاية في الآية حاصلة

الراسل الرابع
 على صحة خلافة

الراسل الخامس

على صحة خلافة

وهو

وصلى الله لهم لوجود الجمع واقامة الصلاة وآيات الزكاة والخضوع أما الولاية
 والجمع واقامة الصلاة وظاهر عليهم وآيات الزكاة فلا شك أنهم كانوا أصحاب
 احوال وأما الخضوع وهو عدم التكبر فقد ثبت أن الصديق رضي الله عنه كان
 أرق من الصغار واليتيم جانيا وعمر كان قد يلبس الخرق وكان عليه رداء
 فيه إحدى وعشرون رقعة واحدة منها قطعة لهم جراب وكان يحملها
 على عاتقه الضعفاء وكان يجر العنابر ويحيى القوافل بنفسه وامثال ذلك
 ملك الدنيا وما لك ملوكها بالقطر وقد طبقت رايته وسلام الاقطار ومن
 من سطوته ملوك الارض من غير منازع في امامته وعثمان رضي الله عنه
 كان على مثل ذلك السطوة والحكم وصبر اقتله ولم يرم من الجليل مثل حجة
 بن دهم عند حصاره وقال لا اكون اول من خلف محمد في أمته بالسيف
 وهذا دليل منقطع على صحة امامتهم ادعت الرافضة ان هذه الآية في علي
 رضي الله عنه خاصة دون غيره واجتجوا بها انه رضي الله عنه تصدق بحالة
 علي سائل وهو راع وميتع ذلك من وجوه الاول ان الذين آمنوا لفظ
 جمع وميتع حمل الجمع على الواحد في لغة العرب قالوا للتعظيم قلنا هاهنا
 مدفوع لعلي رضي الله عنه إذ الله ورسوله ذكر في الآية من غير مقار
 تعظيم فكيف ذكر التعظيم له دونهما الثاني ان الرافضة يدعون

لعنه الله

التعظيم

ان عليا رضي الله عنه طلق الدنيا والله لا مال له كان يلبس القصب ويأكل الشعير
 والآية فيها ذكر الزكاة والزكاة لا تكون الا بمزله مال فتاها الثالث
 ان الله مدح الخاشع في الصلوة وكون انسان يتدخل جوارحه في الصلوة
 يخرج خاتم وإشارة الى سبيل وقذفه اليه ويتدخل قلبه بنية الزكاة
 ليس المستوع وحاشا لمؤمنين من مثل ذلك اذ هو في علم لا يدرك
 نعم الرابع ان الزكاة تطلق على صدقة الفرض ولا تكون الا من المنفعة
 المستحقة واي نوع في قطعة فضة يجوز عليها اجمال في القدر والغش
 في كسب عن مال مضروب معلوم خالص وهل نية مثل هذا الى عالم زمانه
 الأسف من الرافضة الخامس ان الله تعالى وصف الخبز الذي يتوكله هذا
 الامام بان يكون غالبا بقوله تعالى ومن يتوكل الله ورسوله والذين آمنوا
 فان حزب الله هم الغالبون ولم يرد غالبا الا اهل السنة الذين هم اتباع ابي بكر
 وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم والرافضة الذين يزعمون انهم اتباع علي منذ
 ظهروا الى الآن بل الى آخر الزمان لم يردوا مغلوبين بحكمهم والعقير
 وهذه أدلة راجحة تمنع اختصاص علي بالإمامة دون اصحابه والله اعلم
 السادس قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات لنسخرن لهم
 في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ولنمكننهم دينهم الذي ارتضى لهم
 وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا واللائمة الشرط التي في الآية خطاب

الدليل السادس
 على صحة خلافة
 علي رضي الله عنه

الصبي

للصحابه وقد حصل للآية الثلاثة الاستحلاف وميلز الدين وابدال الخلف
 الذي حصل بموت النبي صلى الله عليه وسلم حين ارادت اهل البهامة وثبت
 ميل الكذاب بالآمن وكان اصله من مكر وأمن من آمن فيما بعد
 خلافتهم السابع قوله تعالى واذا امر النبي الى بعض اوجه حديثه الآية
 لجمع المفسرون ان بعض الحديث المستر قول النبي صلى الله عليه وسلم لزوجته
 حفصة بنت عمر ان ابائي وابا بكر ليان امرائي من بعدي قال بعض
 المفسرين عنه امر خلا فيها النام ان الله تعالى جعل لآيات الخوفا
 عدلين او يسلم الخصم وكلاما حصل للصدق رضي الله عنه اما السليم
 مغلي رضي الله عنه كونه مدعى الامامة حينئذ لم يباينع واما الشهادة
 فقد شهد للصدق لما نون العا عدول لان اولئك صدر الامامة وقد
 عدلهم الله تعالى بان جعلهم شهودا على الناس وجعل النبي صلى الله عليه
 وسلم موكبا لهم بقوله سبحانه وتعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا
 لكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا قال طائفة من
 شهادتهم من الرافضة يدعوي التعصب منهم للصدق قد ربح قول الله
 تعالى وكفى بذلك كذبا وتجريا على الله تعالى وطقن الخصم او التعصب له
 من اليهود لا يسع ولا حاصل له على التعصب غير استهزاء بالحكم به
 التاسع ان النبي صلى الله عليه وسلم توفي عن امة وهم من الارواح

الدليل السابع
 على صحة خلافة علي

الدليل الثامن
 على صحة خلافة علي

الدليل التاسع
 على صحة خلافة علي

الدليل العاشر
 على صحة خلافة علي

مائة وعشرين الفا وجميع انفقوا على امامه ابوبكر رضي الله عنه ما نزل الف الف حذوا
 بيعه واربعين الفا كانوا سفر في البلاد وقد حصروا البيعة ووافقوا مائة
 الاجتماع ان النبي صلى الله عليه وسلم لما توفي اكله عمر رضي الله عنه وفاته وقال ما ينبغي
 لمحمد ان يموت والله ليعيشه الله وليعظم ابيك رجالا ورجلهم وكان ابوبكر عابدا
 في حائط لنبأه ودخل على النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن وجهه فراه ميتا فقبله
 وقال يا بني طيبت حيا وميتا ثم استند سندا . كَتَّ السَّوَادُ لِمَا طَرَى . وَعَلَيْكَ يَا نَبِيَّ
 مِنْ شَاءَ بَعْدَكَ فَلَيْتَ . فَعَلَيْكَ كَتَّ احَا ذَرُ . ثم خرج الناس وتلا على عمر قوله
 انك ميت واتهم ميتون فقال عمر والله لقد كنت املوها فكلها الان لكن بشر
 علي قبلي ثم نادى ابوبكر في الناس الامرك ان يعبد محمدا فان محمدا قد مات
 ومركان يعبد الله فان الله حي لا يموت ثم باشر غسله علي والعباد
 واحد من الانصار يقضي الماء عليه ثم كفن وصلى الناس عليه فرادى واحلوا
 في موضع دفنه فقال الصديق ما من نبي مات الا دفن موضع موته فاعمدوا
 علي ذلك ثم حول فراسه الذي مات عليه وحفر قبره موضع الفراش ودفن
 فيه في حجرة زوجته عاتكة رضي الله عنها ثم بعد دفنه اجتمع الانصار
 في سقيفة بني ساعدة ليقيموا سيدهم سعد بن عباد امير علي الناس فجاء
 ابوبكر وعمر اليهم فقالا خيبتهم محمد الله وانى عليه وقال في خطبة تحكي
 الاسلام ونحن آوينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرناه ونحن اهل الامامة

قال عمر رضي الله عنه وكنت حيا مت مقالة لا قدم يابن يدي ابوبكر فقامت
 بالكلام متعني ابوبكر فقال علي بن ابي طالب ما يحرمكم كلكم بديهة احسن ما كنت لفتته
 فقال ما ذكرتم فيكم من خير فانتم اهلوه ولكن الامامة لا تصل اليكم فقالوا لينا
 امير ومنكم امير فقال ابوبكر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم الامامة
 من قرين فلم يبق ابوبكر رضي الله عنه من مجلسه حتى بايعه مجموع الانصار فوكل
 سعد فقال قال قتلتم سعدا قال عمر فقل الله فكم يدرك عليه سنة حتى بال في نحو من الارض
 فخرج منه ثم رثته الجن فمات به وسمع قائل يئس فقلنا سيدنا يخرج حيا
 ورميانه فبهين فلم يخط فوان . ثم بعد بيعة الانصار هرع مجموع من كان حاضرا من
 الال والقبائل الي بيعة وجاء مجموع من كان غائبا وبايع وجميع انقادوا الامر
 ونهيه حتى تورعوا من في النار لخرج نفسه افعادا منه لوجوب طاعته
 واستمرؤا له الي موته من غير معارض ولا منازع ثم انقادوا وابعوا ايضا لمصوبه
 عمر ثم انقادوا ايضا بعد عمر لمصوب من مضمونه في الشورى عثمان كما ينبغي
 وعلي حاضر رضي الله عنه ولم يدع امامة لنفسه ولا شك لزم المنفق عليه المنصرف
 اولي من السالكين لمسلم ولم يزل الصديق علي التميز من خلافة الي ان مات
 ودفن مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجرة ابنته عاتكة رضي الله عنها
 ولما قوت جازته من الحجرة وكان بابها مقفولا فتح من غير فاجع وسمع

رضي الله عنه

رضي الله عنه

مظهر الامامة
 الصديق الامير
 رضي الله عنه

فيها صوتاً أذْخَلُوا الْجَنَّةَ الْغَيْبِ فَكَانَتْ مَدَّةً خَلَّافَتُهُ سِتِينَ وَخَمْسِينَ
 وَمِائَةً عُمْرَ نَحْنُ ثَلَاثِينَ سِتِينَ مِنْهُ كَهْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا خَلَّافُهُ عَمْرُ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَالِدَلِيلُ عَلَيْهَا أَيْضاً مِنْ وَجْهِ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي
 أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ الْآلَمَ الثَّانِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ
 وَرَسُولُهُ الْآلَمَ الثَّالِثُ أَيْضاً قَوْلُهُ تَعَالَى وَعَدْلُهُ الَّذِينَ آمَنُوا الْآلَمَ الرَّابِعُ
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِذَا أَسْرَأَ النَّبِيُّ الْآلَمَ الْخَامِسُ أَيْضاً الْإِتِّفَاقُ مِنْ غَيْرِ مُنَازَعٍ وَكُلُّهُمُ
 الْقَائِلُ بِغَيْرِهِ حِينَئِذٍ وَكُلُّهُمُ الْقَائِلُ فِي الْآيَاتِ الْخَمْسِ فِي الصِّدِّيقِ فَهُوَ قَوْلُهُ
الْبَاسِ تَنْصِيصُ الْخَلِيفَةِ الْأَوَّلِ الَّذِي أَنْتَبَأَ بِالْأَدِلَّةِ الْوَاطِئَةِ صَحَّةً خَلَّافاً
 وَهُوَ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَ اتِّفَاقِ جَمِيعِ النَّاسِ لَهُ لِهَذَا التَّنْصِيصِ بِالْبَحْثِ
 وَالطَّاعَةِ وَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى قُتِلَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَبُو لَوْلُوهُ عَبْدُ الْمُعِيزَةِ
 ابْنُ مُنْجَبٍ وَكَانَ سَبَبَ قَتْلِهِ أَنَّ أَبَا لَوْلُوهَ كَانَ نَصراً لِنَيَّابِ الْخَلِيفَةِ الْبُصَيْرِيِّ
 مِنَ الرُّومِ وَغَيْرِهِ إِذَا وَصَلُوا إِلَى الْمَدِينَةِ وَنَحْنُ إِلَى الْأَسَاسِ أَيْ لَمْ يَجَأْ
 إِلَى عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَعِيزَةِ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ الْمَعِيزَةَ ضَرَبَ عَلَى
 كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثَ حُرَامٍ وَأَنَا عَاجِزٌ عَنْهَا فَقَالَ مَا تَحْتَرِفُ قَالَ إِنِّي تَجَارِعُ أَعْمَالُ الرَّحْمَنِ
 تَدَوَّرَ فِي النَّهْرِ فَقَالَ عَمْرُو أَرَى هَذِهِ الصُّبْرَةَ كَثِيرَةً عَلَيْكَ مَعَ احْتِرَافِكَ هَذَا
 فَوَجَدَ عَلَيْهِ أَيْضاً الْكُرْزَ مِنْ أَمْرِ وَلَمْ يَزَلْ عَلَى قَتْلِهِ لِيُزَيِّحَ الْبُصَيْرِيَّ أَهْلَ دِينِهِ
 فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعْمَلَ لَكَ رَحْمَةً تَدَوَّرَ فِي الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ
 فَقَالَ أَوْعَدَنِي الْعَبْدُ فَأَنْصَرَفَ وَهُوَ عَازِمٌ عَلَى قَتْلِهِ ثُمَّ هَيَّأَ لَهُ سَكِينَةً

مطهر
 خلافة
 ووجهه
 على

هذه الآية
 في القرآن
 والآيات
 التي فيها
 على

فمهر

قَبَضَهَا فِي وَسْطِهَا وَطَرَفَا مَا مُحَقَّقٌ أَنْ فُجِئَتْ لَهَا حِجَارٌ إِلَى عَمْرِو بْنِ قُتِلَ
 يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ تَهَيَّأَ لِلْمَوْتِ فَأَنْتَ مَيِّتٌ بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَقَالَ وَمَا دُرِّكُ قَالَ
 وَجَدْتُ ذَلِكَ فِي التَّوْرَةِ فَقَالَ أَوْ عَمْرُ بْنُ كُزَيْبٍ التَّوْرَةُ قَالَ لَا وَلَكِنْ فَعَلْتُ هَذَا
 وَصَلَبَ هَذَا النِّعَمَ بَقِيَ مِنْ أَجْلِ غَيْرِ ثَلَاثَ أَيَّامٍ فَقَالَ يَا هَذَا لَا أَجِدُ فِي عِلَّةٍ قَالَ
 هُوَ كَذَلِكَ فَلَمَّا كَانَ أَوَّلُ الثَّلَاثَةِ خُفَّ أَبَا لَوْلُوهُ وَدَخَلَ الْجَمَاعَ مَعَ الْمُصَلِّينَ
 وَوَقَفَ قَرِيباً مِنْهُ فِي الصَّفِّ الَّذِي عَلَيْهِ مُغَيَّرَ هَيْئَتُهُ حَتَّى لَا يَعْرِفَ فَلَمَّا رَكَعَ
 ضَرَبَهُ وَكَانَ عَمْرُ جَهْوِيَّ الصَّوْتِ يَسْمَعُهُ آخِرُ صَفِّ فَاحْتَفَى صَوْتُهُ وَانْتَبَهَ النَّاسُ
 عَلَى أَبِي لَوْلُوهَ فَضَرَبَ عَيْنَاً وَتَمَلَّأَ بِحَدِيدٍ سَكِينَتِهِ الَّتِي فِي يَدِهِ فَقَتَلَ سَبْعَةً
 غَيْرَ عَمْرِو بْنِ كُزَيْبٍ أَحَدُ النَّاسِ بَرُّسًا كَانَ مَعَهُ وَحَدَّثَهُ عَلَيْهِ فَعَطَّى بَصَرَهُ وَتَكَرَّرَ
 بِهِ فَبَضَّوهُ قِيلَ إِنَّهُ قَتَلَ نَفْسَهُ وَقِيلَ بَلْ قَتَلُوهُ سَرَّعِيَانِي الْمَجِدُ وَعَمْرُو بْنُ حَنِيفَةَ
 وَلَمْ يَنْظُرُوا لِقَتْلِهِ مَوْتَهُ عَمْرُ حَيْثُ كَانَ كَافراً فَقَالَ عَمْرُ أَنْظُرُوا مَنْ ضَرَبَنِي فَقَالُوا
 أَبُو لَوْلُوهَ عَبْدُ الْمُعِيزَةِ فَقَالَ كَذَبْتُمْ الَّذِي لَمْ تَجْعَلْ مَيِّتاً عَلَى يَدَيْكُمْ ثُمَّ أَتَى إِلَى عَمْرِو
 بِطَبِيبٍ تَخْبِرُ جُرْعَتَهُ فَسَقَاهُ يَبِيداً فَطُلِعَ مِنْ جُوفِهِ فَقَالَ أَوْصِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 إِنَّكَ مَيِّتٌ فَأَوْصِي بِالْمُسْلِمِينَ وَالْأَنْصَارِ وَبِلُزُومِ الدِّينِ وَالنُّفُوسِ ثُمَّ قَالَ فَادْفِنُوا
 إِلَيَّ الْمُؤْمِنِينَ عَاشَتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَسَلَّوْهَا أَنْ تُدْفَنَ مَعَ صَاحِبَتِي فَلَمَّا جَاءَ
 الرَّسُولُ قَالَتْ كُنْتُ هَيَّأْتُ لِنَفْسِي وَإِنِّي الْيَوْمَ أَوْثَرُ بِهِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَأَعْلَمَ
 بِذَلِكَ عَمْرُ فَقَالَ مَا كَانَ عَلَيَّ لَمْ يَزَلْ مِنْ ذَلِكَ وَلَكِنْ لَا تَكْتَفُوا بِهَذَا إِلَّا بِخَرَفِ

مطهر
 خلافة
 ووجهه
 على

فاني حتى الآن يعني غيري حتى بل اذ امت فمروا بجزا في عليا فان اوتت
والاردوني الي المقابر المسيرة فلما مروا بجزا في عليا واستودنت له فاذنت
ودفن مع صاحبته الي جنب ابي بكر رضي الله عنهما وكانت من خلافة عشرين
ومدة عمر ثلاثا وستين كحر صاحبته واما خلافة عثمان رضي الله عنه فالدليل
عليها ايضا من وجوه وهو ما سبق من قوله تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى
وقوله تعالى منيرهم اياتنا في الافق الآية وقوله تعالى انما وليكم الله ورسوله الآية
وقوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منهم وهما الصالحات الآية وهذه الاربعة والوجه
الخامس تخصيص عبد الرحمن بن عوف المحكم في قصة الشورى وذلك لما ضرب عمر
رضي الله عنه قبله يا امير المؤمنين استخلف قال ان اترك الاستخلاف فقد تركت
هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يستخلف احدا وان استخلف فقد
استخلف من هو خير مني يعني ابا بكر فانه استخلف عمر ولا الله الا ما حيا وميتا
فان كانت الخلافة خير فقد اصبا منها وان كانت شر فقد كها نانا حملنا من اهل الكفر
في هذه الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راض عنهم عد عليا وعثمان
وطهارة والريز وعبد الرحمن بن عوف وسعيد بن زيد والخطاب للز اخراجه عبد
منهم لكونه ابن عمه وقال الحصة عبد الله بن ابي لهب من الامم حتى من ارتضت الامنة
من هذه الستة كان حاكما فلما دفت عمر امتدت الرقاب الي الستة يزيد الامامة
نقال عبد الرحمن الامر بطول بين ستة ايكم ينزل عن حقه فيجعله اصاحبه

استخفي م

هذا هو
المراد بالمراد

حتى يعرب الامر الاختيار فقال الزبير جعلت حتى علي وقال طلحة جعلت
حتى عثمان وقال سعد جعلت حتى لعبد الرحمن فقال عبد الرحمن صار
الامر ثلاثة فايكم ينزل عن حقه لصلحته تقريبا للامر حتى بقي في
اشين مختار واحد منها فامسك الشيخان يعني عليا وعثمان فقال عبد الرحمن
انزل لهما وتحكما في امركما ولما الله على ان لا ال الامر عن فضلكما فقالا
حكما قال حتى لكانم صبر ثلاثة ايام يشاور الناس ليلا ونهارا
والابصار والرقاب ممتدة اليه لا يوطأ عقب علي ولا عقب عثمان بل عاكف
عليه ومترددون اليه ثم ان الناس في اليوم الثالث اجتمعوا في مسجد النبي
صلى الله عليه وسلم ينظرون وينظرون ما يحكم به عبد الرحمن ثم ان عبد الرحمن
خطب الناس وحمد الله واثق عليهم ثم قال يا عثمان الله عليك ان امرتك
لنقدان وان امرت عليك لتسمعن وتطيعن فقال الله علي فقال عثمان
مديك لا بابيوك ثم التفت الي علي وقال يا علي لا تجعل نفسك عليها
سبيلا فاني والله منذ ثلاثة ايام اساور الناس فلم ارجع بعد لوني
احدا فباع عثمان وانقاد الناس اليه انقادهم لصاحبه حتى جاء
اهل مصر وشكوا عنده علي عبد الله بن مسعود سدرج وكان حاكما عليهم
من قبل عثمان وهو اخ عثمان رضي الله عنه فرضا ع فقال ما يريد منيكم

فانما هو
المراد بالمراد

فانما هو
المراد بالمراد

قالوا غزاه قال غزاه عنكم من تختارون اوتي عليكم قالوا محمد بن ابي بكر
 فوالله ونفذهم وسير معه جميعا من الصحابة وخرجوا متوجهين الى
 مصر فبينما هم على نحو مرحلة من المدينة اذا بسبح يلوح على بعد فركبت
 الجمل اليه اذا هو عبد العثمان فقالوا ابن يزيد قال اريد حاكم مصر
 قالوا هو عندنا فلما جاءوا به اليه وراه قال لا اريد هذا اريد الامير
 بمصر ففتشوا اذا معه اداة فيها كتاب فكسروا الاداة اذا فيها كتاب
 من عثمان عليه خاتم عثمان الى عبد الله بن مسعود اذا وصل اليك محمد بن ابي بكر اقبل
 الجميع واستمر على حكمك قالوا امير المؤمنين يعني في قول اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فخرجوا وذكروا العثمان فانكروا وحلف فقالوا لا نقبل
 هذه العشرة عندك وخاتمك وبعتك ان كنت بريئا فالعزم مروان
 اخوجه المنا وكان مروان كاتبه والحاتم عند فقال لا اخوجه
 اليكم ان اخوجه تقتله فكل ثبت عليه شئ فغلظ الامر وجاء
 اهل مصر اربع فرق عليها اربعة امراء عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود
 الليثي وسودان بن حمران والمقدم على الكل الفا فحق حبيب وكانوا
 وقبل الفا وقبل الفين واهل الكوفة في اربع فرق عليهم زيد بن
 العبدى وحماد بن الاشتر النخعي وزباد بن نصر الحارثي وعبد الله بن
 مسعود

كسر قال المبرور
 الكامل ان في الكتاب
 زور فقلت عثمان
 ورواه في نسخة علي
 مروان قال ان
 تفسر بالنقل اهل
 السراية ثم اكلوا
 ان هذا الكتاب في
 ان عثمان عليه السلام
 على السراية ثم اكلوا
 فقه كذا في ان
 قول المبرور

وعدد كعدد الاول واهل البصرة اربع فرق عليهم حكم جيلة العبدى وخرج
 ابن عجلان العبدى ولبث من شرح بن الحكم والجوس بن عمرو والحقي وعدد كعدد
 الاول ايضا فاهل مصر شقيق بن عمار امير واهل البصرة يشتهون طلحة واهل
 الكوفة يشتهون الزبير وجاءت ام حبيبة بنت ابي سفيان زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم على بعلة لها فصرخوا ووجه فغلظت فاخذوه وجعلوا
 الى بيتها وتجمعت عابسة رضى الله عنها خارجة للحج هاربة من المدينة
 خائفة من انتشار الشرا اليها فجاءها مروان متخفيا فقال يا ام المؤمنين
 لو تقفين لمراقبة عثمان حتى تنفك هذه الفتنة فقالت اريدون ان يصنع
 كما صنع بام حبيبة وخرجت وراى عثمان ليلة قتله النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو يقول يا عثمان الليلة فطورك عندنا واشتد الحصار عليه فسال الصحابة
 عثمان الخروج للجهاد فقال يا قوم مالي اذعوكم الى النجاة وتدعوني الى النار
 ودخل عليه على فولى عنه وهو قتل بسيفه فقال يا امير المؤمنين ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يلحق هذا الامر حتى ضرب بالمقبيل المدبروان في الباب
 فتيمة منصورة مونا فلنقاتل فقال عثمان الله في من رمى بسبي مثل حجة
 من دم يخرج علي وهو يقول اللهم انك تعلم ان منا المعذور فبرهت النار
 اليه للصلوة فقال لا اصلى بكم ولا امام محصور ودخل عليه ابو هريرة يسأله

يا ابي

في القتال قال فاقسم ان القي بسيفي فالتفتي وانسلا اعم من اخذه ودخل
عليه المغيرة بن شعبه فقال ان القدم قاتلوك واني مشير عليك يا اخي بلات
اسور فقال ما هي قال ارفع لك بابا تخرج به الي حم مكة قال سمعت النبي صلى
يقول يولد بالحم رجل عليه نصف عذاب اهل النار ولا اكون ذلك الرجل
ان الله تعالى قال تخرج الى الشام فان بها مغيرة بن شعبه قال المدينة دار هرج
ولا اقدار دار هرج قال اخرج نائل هو لا قال لا اكون اول من خلف محمد
فامته بالسيف وقال لعبيد من اعد سيفه فهو سر وبعث الى علي يطلب
الماء فنجد اليه ثلاث قرب مملوءة ماء والحسن عراقي القوم بالسهم فقطعت
منها قريتين واصاب الحسن اثم فاذني وجهه فلما راى محمد بن ابي بكر وجه
الحسن ارميا قال لا تصابه فأت الامراء الذي يتبعونه الساعية بني هاشم بروج
وجه الحسن ارميا فبرقوا منكم عن غرضكم وبصر منكم فاخذ منهم العافقي
وسعدان بن جمران وتسلقوا عليه من دار من دور الانصار كانت في جوار
ودخلوا عليه من غير علم احد منهم واما عنده غير زوجة فصاحت زوجته
فلم يسعها احد فجدب محمد بن ابي بكر بالحبيبة حتى سمع وقع اضراسه فقال
عثمان لقد اخطت ما اخطا ما كان ابوك لياخذ فخرج وقال ابي بري
من قتل عثمان وضربه العافقي بخيبره علي ركبته وضرب المصنف برجله
وجاء سعدان بن جمران ليضربه بالسيف فاكتت عليه زوجته باقله نيت

الفرقة

الفرقة فاصابها بالسيف في يدها فحشاها عنه وضرب عثمان فقتله
اقام صاحب العصفان الاكلة وتعت في ركبته حتى كثر سمع بلية واتا
صاحب السيف فقتل بالسيف واتا محمد بن ابي بكر فادخل مصر في بطن
جوارب واخرق هو واثارهم ان القوم ندوا علي قتلهم وقيل ندمهم
فقال علي كثر الشيطان اذ قال للانسان الكفر الآية وقال سعدا وثلث
الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا الآية كان من حصاره اثنين وعشرين يوما
وقيل قتل بين عصر ليلة الجمعة ومغربها ودفن بين مغربها وعشاءها
وهرعت الناس الى علي يطلبون امير قال ليس ذلك اليكم ذاك الي اهل بدر
اتروا غيري فاني اكون وزيركم خير من ان اكون امير عليكم فخرج
الى ابي عثمان فلقى طلحة والزبير فغلظ لهما وقال يقتل امير المؤمنين وانتم
تمسكون عنه فقالا لو اخرج اليهم مروان ما قتلوه ولقي ابي طلحة وابي الزبير
كلنا في الباب فاشترهما ولحم ابنته الحسين والحسن احدهما على صدر الحسين
علي وجهه فاعند جميع مركان في الباب حراسته الا علم لنا يقتله والاعلم
عنهم من الصحابة بعضهم ليعذبوا وبعضهم غبطا عليه حين لم يخرج مروان
وكان مدة خلافته اثني عشرة سنة وثمان مائة سنة ودفن في البقيع
وبويع علي وارسل الى طلحة والزبير بالبيعة فتقاعدا فسل بالكلية

صدم

قال يا ائتاه نارا الدنيا وكان عاقبة ما ذكرنا انه شق بطر جوار واد
 فيه واحرق هو وانما في مصر ثم جاء غيرهم الزبير الى علي فقال قلت الزبير
 فقال علي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بشروا بل ابن صفية باننا قال
 ان فالتاك قلت انتم في الماد وان قاتلنا كك قلت انتم في الماد ثم اكا على سنا
 ربحه فقتل نفسه ثم بعد ذلك فعد على وعائنه وتكادما على وقع
 وانتم الباقي من الحسك بن ورجعوا الى المدينة ثم ان عليا رضي الله عنه لما رجع
 الى المدينة استند على ابنه الحسن واستشاره في عزل معاوية فابشروه وكا
 معاوية اميرا على الشام من قبل عثمان ورعيته راضون عنه فالى على اعزله
 فقال له ان لم تسمع شوري ولا بد ان تعزله فلا تجعل واعث له حكما ونولية
 على الشام حتى يتقاد لا يامنك ويستقر عقدك وعيذك في غنقه ودما
 شئت لم تعد يكتفه الخالعة ثم اعزله وان فعلت غير ذلك تخبني علي
 الاعزله معاوية فكذب اليه من امير المؤمنين علي بن ابي طالب الى معاوية
 ابن ابي سفيان اما بعد فاذا وصل اليك كتابي فانت عزول فلما وصل
 الكتاب الى معاوية استند على عمرو بن العاص ودفع اليه الكتاب فقرأه وهم
 ما فيه قال ~~فكان معاوية قد كتب اليه من امير المؤمنين علي بن ابي طالب~~
 من معاوية بن ابي سفيان الى علي بن ابي طالب اما بعد فمن الذي رخصك
 وجهك امير المؤمنين حتى يصل عزك الي فلما وصل الجواب الى علي استند

مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه

مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه
 مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه

الحسن

مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه
 مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه

لحسن ودفعه اليه فلما قرأه قال هذا ما حذر لك منه خذ الان من معاوية ومن
 اهل الشام ما تكره وامتنع الشر والنزاع بينهما حتى قيل في صفين سبعون
 الف خمسة وعشرون من اصحاب علي وخمسة واربعون من اصحاب معاوية فلما
 طال الشريدما اجمع رأي الحسك بن على تخليهم حكيم نيفقان على عزل واحدا
 وحكم الاخر فاخار على من اصحابه ابا موسى الاشعري واختار معاوية عمرو بن
 العاص فخرج الحكمان من الحكمين الى خلا لا احدا في غيرهما وكانت الدهاء
 من العرب حينئذ خمسة عمرو بن العاص ومعاوية بن ابي سفيان وابو الاسود
 والمغيرة بن سفيان واباس بن معوية فلهما عمرو وابو موسى قبل الخوض في محت
 والعزل ~~فقال يا ابا موسى ادن مني لا سادك~~
~~فقال يا ابا موسى ادن مني لا سادك~~
 فقال عمرو يا ابا موسى ما تقول في هذين الاثنين فقال ابو موسى بل قلت انت قال
 يا ابا موسى عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند كل احد ولا يجوز لي ان اتقدم
 قال لبا من في ذلك نحن وحدنا فقل قال عمرو واني اري الاسلام والمسلمين وهن
 هذين الاثنين يعني عليا ومعوية كان السيف في ايام الخلافة قبلهم محمود
 المسلم مشهورا على الكافرين وفي ايام هذين انكسر الامر واني اري علم علي
 من الخلافة وراثتها في عبد الله بن عباس بن عمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو موسى
 معاوية اوتي

مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه
 مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه

مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه

مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه
 مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه

مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه
 مر يا ائتاه
 اي يا ائتاه

وما لقلب موسى
في من عاصره قلب
عمره في معاوية ربه
اسمهم ص

صاهوا راأي فرحموا أو وقوا بين الصفيين واستدت اليهم العيون والرفا
والسند ملقنا لا إلى علي ولا إلى معاوية فقال أبو موسى يا عمر تقدم وتكلم
فقال جاشا لله أنت كبري وعندي ان اتقد ملك الخلاء فلا يسعني ان اتقدم
في الخلافة فقدم أبو موسى وخطب في الله وانى عليه ثم قال في ارضي الاسلام في ليل
قد صحو بين علي ومعاوية كان السيف في ايام الخلفاء قبلهم مشهورا على الكفار
مخوفا على اهل القبلة وبين هذين العسكر الامور أشهدكم علي في عزلة عليا في
عن الخلافة وأبنتها في ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قصد مقام عمر بن
وقال بعد حمد الله والثناء عليه أشهدكم علي في عزلة عليا عن الخلافة وأبنتها
في معاوية لا يفترون عليا ولا معاوية
~~فقال عمر بن الخطاب~~
وقال العسكر ان علي ذلك
معاوية الى الشام بني ادنى امير المؤمنين وعلي الى العراق على الندم والشفاف
من اصحابه وحينئذ انفرد الخوارج عنه وفارقوا عسكره وقالوا له انت على حكم
المخالف والله تعالى يقول ان الحكم الا لله فان شهدتم عليك بالتوبة وآله لم تعد
اليك فقال علي جاشا لله اعترف بعصية بعد طاعة فبعث اليهم عبد الله بن عباس
وناظرهم فقال علي لي اسروه بالنبي صلى الله عليه وسلم فانه نزل بني فريضة على حكم سعد
ابن عباد وقتلهم عسكره فلم يلبثوا الى ذاك واستغل على يقينهم وترك قتال معاوية
وكان حربا نهرا وان جريا مشهورا فلما طال ذلك الامر بينهم اجتمع ثلاثة من الخوارج

قد وزم

كما غزا حبه

ومع مسعود
بني ام
نصر

الحكم

عنه
التي

١٢

البرك بن عبد الله وعمر بن بكر الميثمي وعبد الرحمن بن الحارث ودأوا بيليم ان الاسلام
والمليز قد وهبا بين هذه الثلاثة علي ومعاوية وعمر بن الحارث بنبي ان كل واحد
منها يقبل بواحد منهم يقبله وتقرب الى الله تعالى يقبله وروح المسلم يقبل عمر
بكر الميثمي يقبل عمرو وتقبل البرك بن عبد الله يقبل معاوية وتقبل ابن الحارث يقبل علي
فقال الله هذه وكان ابن الحارث كحل قطا من الخوارج فسرطت عليه ثلاثة الاف مائة
وقينة وممرا وقتل علي فتقبل يقبل علي وفي ذلك قال الشاعر
ولم ادر ساقه متروخ كحل قطا من صبح ولجم
ثلاثة الاف وسرو قينة وقتل علي بالحسام المحجم
ثم تواعدوا الى ليلة تاسع عشر من شهر رمضان كل يروح الى صاحبه يقبله فها
فصاحبه عمر وراح الى مصر فلم يخرج عمرو الى الصلوة بل اخرج مكانه واحدا عن
فقتل ومعاوية خرج تلك الليلة الى الصلوة فضره صاحبه علي الميثمي فقتلها
بالسيف اربع قطع فلم يبق تلك الضربة بل استند على الصليب ليلته فقال هذه لا
لا ليم الا بالبار فقال معاوية لا طاعة في البار فداها حتى اندمكت وهي
اربع فلذ عو حالها وكان بعد ذلك سبي معاوية اما الايا وابن الحارث الى الكوفة
فضره علي تلك الليلة ضربة كان فيها قتله وفضل ابن الحارث الى مصر موت علي ثم قتلوه
مدة خلافة خمس سنين وعمره ثلاثا وستين سنة كعمر النبي صلى الله عليه وسلم واني كوفي

ليستها

روى عنه عن ابيه واذفن موضع قدّه في سجود الكوفة بين فضل الامارة ومن الغلبة
 فيها ما لم يوصل الى الله عنه وسلم فانه جعل قبره موضع فرائضه الذي ان عليه
 وكذا كسر الامم يكون قبورهم كما فعل الغضن الغضن الثاني في
 ردّ حجهم وفي جواب الامانة على قوله عنه دون من تقدمه من الائمة اجيب
 ان نفسه على امامه على من وجوه الا ان قوله تعالى انما وليكم الله ورسوله وكذا
 سنوا الآية وقد عرف ردّ قوائم بها الوجه لمقدم ذكرها من كونها لا يلحق
 وعلى واحد وذكر الركعة وعلى حيث لا مال له ولا عدم تحته عن فعل الركعة
 في المسوة ومن سراج حاتم في المسوة عن ذكره باب ومن كون رصده حراما عند
 انه فوه قد انما وفسم ادعوا ان عسا ليس الى موسى به سلام حتى ان
 وبه عند الب هذه قد لا معارضة ان على نفس التي صيرته عليه وسلم في روضه
 لان ان نفسه بجميع احواله على وانما سوره ولاد كدنب ولا قبل امامه و
 منهم وقد قال الله تعالى لمجوع فرين لقد جاءكم رسول من انفسكم
 منهم الامانة دونهم تحكيم مع ان لا دالة في مثل ذلك على الامانة لئلا
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ان مني يهود هارون من موسى قبال دليل فيها
 عوام من على من وجوه الاول اه اقبل تسليمة لغوا تصيبا عليه لانه
 حل من عنه وسلم حتى جرح الى نبوت في بركه المدييه رجلا يصلح لموجب

ولم يترك غير النساء والصبيان والضعفاء فاستخلف بها عليهم ففعلت
 المنافقون في علي وقالوا ما ترك الا النبي كرهه منه فخرج الى البصرة
 بايها مقال تدرف مع النساء والصبيان فقال النبي صلى الله عليه وسلم تسليمة
 اما نرضى ان يكون مني يهود هارون من موسى وقد استخلف اليه على الله
 قلم ابن ام مكتوم على نفسه احد عشرة وهو اعلمى بصلح الامامة لئلا
 ان في هذا الحديث دالة على عدم استحقاق علي للامامة لان هارون ما شافه في
 ولم يكن له بعد موسى خلا امر فيلزم الرافضة ان يقولوا ليس علي عبد النبي صلى
 امواته الثاني ان الرافضة لو عقلت اذروا هذا الحديث حجة على سخطه
 على لانه شبهة هارون في الاستخلاف ولم يحصل من استخلاف هارون الامانة
 العلية والاعتقاد بكبرهاده من سرائر الجمل حتى اخذ موسى راس اخيه
 نوريه وكذا ذلك حصل من سخط علي باصا عرف من قبل المسلم يوم جعل
 وفي صغره ووهن الاسلام حرم طعن فيه لا عدا ولم يكن يومه على رضى
 في ذلك يكون صاحب حق كبر لو لم يكن في خلافه مثله كان اولى ربح
 قول النبي صلى الله عليه وسلم من كسب موادة فعلى موادة فله الا انه في عهد علي
 على لانه جاء بسبب من زبد حارنه عبد النبي صلى الله عليه وسلم مع علي حين قال له اريد
 وانما كلك فكل ردد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسب موادة فعلى موادة
 فله ان النبي صلى الله عليه وسلم

ولا شك ان اقارب انسان موالى عتقه وقد راد بالمولى الناصر فلا دلالة
 فيه اصلا على امامته فالمولى لفظ مشترك بين المعنى والنصران
 كان فلا دلالة فيه على ملاقة ولم يأت لفظ المولى للحكم فبطل الاستدلال
 على امامته الثاني دعوى الرافضة بالوصية لعلي رضي الله عنه قولا ذلك
 في موسعين احد ما في كتاب السيرة ذكره لقرافي في تفسيره الحسيني في البريل
 عند قوله تعالى واذر عشركم الا قرين قال علي رضي الله عنه لما نزلت
 هذه الآية امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اجمع بيني وبين عبد الله بن جعفر
 وهم حسنة ابنا عون رجلا يزيدون واحدا او يجمعونه فقال لم بعد
 ان اصافهم برجل ثابة ويعق من لبس شيعا وريا وان كان احدهم لياكله
 وينزع ما في عبد المطلب اني قد جعلكم بحري الدنيا والآخرة وقد امرت
 الله تعالى ان ادعوكم اليه فانكم توارون في عليه فيقول اخي ووصي وخليفتي
 بكم فاسمعوا له واطيعوا فقام القوم يضحكون وقالوا لا في صاحب امرنا
 ان نسمع لابيكم ونطعه قلنا الجواب عن ذلك من وهو الاول
 في هذه الرواية مكدوبة عن علي ولعل عليه ان هذه الآية اي وانذر
 عشركم اربع امر النبي صلى الله عليه وسلم في خبره الاول ان لا يخرج الجمع الا في
 عسرة ولم يهر بطلب موازنة واحد منهم وانذاره فكيف يحسنها واولاد
 منهم دون الالفين الثاني ان الايضا والاستدلال على باس يكون

الاعد لا معاد والطاعة منهم وهم حنفية على خلاف ذلك فكيف يستحسن
 من اكل الناس رايه فله الثالث ان من يتحقق من واحد رد حكم عليه
 وهو اصل فكيف يحمل نابعه حكما عليه وبابره بالسمع والطاعة وهل ذلك
 الاسفة كالمثل المضروب بين الناس وهو من قال لا حرا عفي ديب رب
 بعلامة ما طلب استاذي منك فلما ما اعقبته الرابع صاحبهم ذكر
 عنه في نسخة هذه الآية اربع روايات واحدة عن علي رضي الله عنه وفيها
 ما ذكره من الوصية والاستخفاف والثلاث الاخر عن جعفر بن عبد الله
 ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم والاخر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في نسخة التواتر مني مما روى عن علي رضي الله عنه فرويته معارضة بعض
 الثقات من الرواة المذكورة عن غيره على مقدرة راجحة على زور الرواية
 عنه لان الآية آتية بالامارة والثلاث منقولة عن علي بن ابي طالب
 بين يدي عذاب شديد والرواية من علي رضي الله عنه منقولة عن علي بن ابي طالب
 باس من عبد المطلب قد جعلكم بحري الدنيا والآخرة ويقول ابيكم يوارون في عليه
 خطفتي وثلاث منقولة من مقصود الآية ووجه مصادرة وصيغة المصادرة
 ان صاحب الحكم لم يسد الرواية عن علي رضي الله عنه في قوله ان يقول اخبرنا
 ونحوه بل نسبها الى نفل غيره غير متصل به قال روى محمد بن علي وثلاث

انما رضى له احبوا عبد الواحد الملقب فوجب العمل به من دون ذلك لم يتم
 ملنا بها جهة لاها صاحب في النقل من المكتوب على طريق التواريخ وهذه
 وهو من اعنى ما قل من حروف بذلك فسقط الاحتجاج بها فان قيل كيف نقلها
 هذا العام منكم معنى صاحب العام وهو يعرف انها غير صحيحة قلت ما بها نقل
 ما عارضها حتى سترح الرزف من الخالص فيسقط احتجاج المصالح بها
 فلابس منه في ذلك اذ هو ابا العلماء في عمل المصالح السامح والرافد
 ان عمار فوله عنه لم ير مسلما واذي يدل عليه الرواية عند ن البوسلي
 ولم اعطها الموازنة من اثاره فامضى جواب على ما فيه عنه وهو ليس منهم
 في الاعضاء ولم يتباوله القلب ولا الخطاب الا من ان عمار في هذه
 كان قد اسم وامر قل ذلك وهو لما مورس مع الكعاب بن عبد المطلب
 من حب واثقه والرافقة يدعونه باللع البلاء ومقاله هذه لاخبار
 لعام وحاشا لملك وهو مع في مثلها التاسع ان المطلب يطلب الموازنة
 لمرب عبد الوصة والاستخلاف المذكوران اما كان ثلثهما وحشد
 فلا يستقيم مراعاة جهة بذلك الا اذا زعموا ان عليا كان حذرا على مثل
 هم ملوك وحشاه من مثل ذلك نقا فقل الاحتجاج بها من ان من شرط
 الوصية والاستخلاف للجزم هم وتقبل استحقاقها بوجود شئ ينافي
 فلهذا اخذت بسبب عشران الوصية والاستخلاف بكونان لمحتسب

بعد ذلك
 تصنفه
 هو
 كذا
 من
 في
 من
 في
 من

تنها

منقطع به اعادوا وطلبه من واحد من جماعة متعلق بصفة واحد لوحد
 لوجب الجمالة فتعبر البطالان به النافس عشران الخقاب بالصفة
 هو لا احد يكون فيه قلو وجبت من اثنين او اكثر ذهذه او مرتبا وقع الشك
 فاستحال الثالث عشران من شرط الموصي والمستخلف العلم من نقل عليه
 بها وطلبه من جماعة بصفة محمول على جملة الموصي والمستخلف به فساويا
 الرابع عشر الاستخلاف لا يكون الا بالبالغ وعلى من لم يصفه كان صبيبا والوصي
 محمول عليه من مثله الخامس عشران ملبارضوا عنه كان صبيبا ولم يكن احد
 ابوبه مسلما حتى يحكم بسلامه بعبا لاصله ولم يكن اسلامه الا بتفاده واقاراه
 وهو بالغ وكامل بلف اسوغ الامر لكا ملين بالسمع والطاعة ولهذا نقل الراوي
 فعمل الحمد عزير من هذا الكلام السادس عشران دعوى النبي صلى الله عليه وسلم
 حتى يوافي ويستخلف جميع من دعاه الى الايمان وقوله في الرواية انكم يوازي فيكون
 وصي وخليفتي فيكم اذ الحبث من واحد لو حشا فرة لنافس واستحال
 السابع عشران رغبت النبي صلى الله عليه وسلم بحسان يكون بنواب مع جميع من
 بومر به كاجته في الآخرة والمكلم في الدنيا مثلا وقوله ان لم يوارره فيكون لشي
 ووصي وخليفتي لا يخص نوابه الا بواحد وما بقي فابذة لهما وبين وهل جوب
 ذلك لا عدم الرغبة في الايمان والاعانة ان من عشران الوصية والاستخلاف

واحد عام بالآخري وقد ذكرنا في الرواية احد ما معطوفا على الاخر والعطف
 بوجه المناورة والبرادف وكلاهما مشتقان من التبايع التاسع عشر
 للوارد المرتب عليها الوصية والاستحلاف كما ثبت ثابتة لعلي رضي الله عنه
 من المحبة المذكورة لتقدم ايمانه عليها اتفاقا فاما معنى طلب النبي صلى الله عليه وسلم
 له من غيره بعد ذلك وهذان حالان متناقضان العشر وثان ان كان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يوثق الوصية والاستحلاف لعلي رضي الله عنه فليس
 فاسم لانه ان يكون له وان كان غيره بنو فاما علي فهو تسبيل لما حصل تقدم
 ايمانه رضي الله عنه على ذلك ومثله لا يقع من جلم الحادي والعشرون
 ان بعض هؤلاء المجوه من المخالفين من بني عبد المطلب من اسلم من كالمجب من
 وابع ابا بكر وابنه وانما لم يخصصه عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهذا
 ما يوجب كذب هذه الرواية الثاني والعشرون ان يقول هذه الرواية عن
 رضي الله عنه على سبيل السلام لا يحيدل ولكنها لا تقوم بجهة عليا ولا على
 وسببه واستحلاف لعلي قبل الجوابه المتقدم عليه رضي الله عنه من وجهين
 احدهما انها لم توجد الا من بعده ولم توجد من احد غيره فهي من قول شاذ
 المزلف لم تقبل على الاحصام في محل الخصام ولا يمنع حوازا ان يطلب
 المحاربة لنفسه على طريق استخفافه لها لجهاد ابا طالب اذا استحققت له

فهم

اذ لم يرضوا بصوم ناسهما ان الامة امره بالامانة اذ افاضوا لعينته النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم الاقربين والخطاب الوصية والاستحلاف على رضي الله عنه هو علم وقم
 ومن غريم في عتبة البعد وغير عتبة ولا يدخل غريم في ذلك الاستحلاف
 قولوا لا في غالب الامر ان تسبح لا يك وتطوع وهم يفعلون واما الثاني
 وهو ما ذكره الرافضة من النص على علي في غدیر خم والجواب ريب من
 وكل من ما يعلم ان يكون جوابا من المتقدم الاول انه ثبت ان العباس قال
 لعلي مديك لا يابك حتى يقول الناس بايع ابن عم النبي فله فلا يخفى عليك
 انان يقال لم يرض عنه ليس ذلك الا لاهل بدر وطلب السيرة لعلي مديك
 له اندفعوا النبي فيه بدل على قدر النص وكذب الدعوى الثاني ان عليا
 رضوا عنه لم يعلم الا بالمباينة من باقي الصحابة وطلب السيرة من علي رضي الله عنه
 ومديك لها اعتراف وامدار منه ودليل قد مر على عدم النص فيه وعدم
 لها بغير الاجماع والمباينة الثالث ان يابكر رضي الله عنه لو منع ولم
 احد لعلي رضي الله عنه نصا ولا هو لنفسه فدل على عدم المعرفة الرابع
 ان الانصار طلبوا ان يكون لبيد سعد بن عباد وقالوا العذر من ما اميركم به
 وهذا يدل على عدم النص فيه رضي الله عنه وغيره والا ادعاء المصومين
 واجتهبه ولم تقع من ذلك فامتنع الخامس ان يابكر رضي الله عنه

اجتمع على الاضارحين قالوا منا امير ومنكم امير نعمة عامة وانظروا بها
وسلموا وابيعوا ابا بكر رضي الله عنه وهو قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
الاية من قرئش ولو كان بض خاص في علي او غيره لاجتمع به عليهم وكان اولي
من العام واقوى في الاحتجاج واذا لم يتج به ثبت عدمه السادس
ان ابا بكر رضي الله عنه رضي على عمر رضي الله عنه وانقاد الال والصحاب له
ولم يعارض احد في ذلك ولا ادعى على انفسه فثبت عدم النص به
السابع ان عمر رضي الله عنه جعل الامر شورى في ستة وعلى منهم ودخل
في الشورى معهم من غير عوي النص به منه او من غيره فدل على عدمه
الثامن ان عليا حكم الحكيم منه وبين معاوية وانفق على ذلك مجموع المسلمين
ولا دليل اقوى من ذلك على عدم النص به التاسع ان الحسن رضي الله عنه باع
معه وسلم الاموال والرافضة يدعون انه منصوص ابتها المنصوص
وهذا ما يدل على عدم النص بهما والا توجه الخطا بزعم من يدعي له نص
فضلا عن العصمة العاشرة الرافضة يدعون ان الخلافة لعلي رضي الله عنه
واجبة لانها موصولة بها ويدعون له انه لا يخل بواجبها معصوم
انه تركها على الخلفاء قبله ونزل نزاعهم عليها وهذا يدل على احد شيئين
اما اخلا له بالواجب وعدم الوصية والاول باطل تفا فثقتين الذي
الحادي عشر ان ترك الخلافة من علي رضي الله عنه اما نقيصة مع وجود

الوصية له بها او بقوله عدم الوصية والاول باطل لان البقية اما تكون
من الكفار والخوفهم على النفس عند الجحود وهو كاذب صدور الامة وخيارها
ولا يخاف على من على منهم ولا يجوز لعلي النقيصة من لم يرتكب باطلا
بالخصوص مثل مسألة الامامة التي هي اصل كبر في الدين فثبت تعيين
الثاني اي عدم الوصية به الثاني عشر سلم جواز النقيصة من المسلمين عند
عدم خلافة الخلفاء رضي الله عنهم جدا فدل ان في من معاوية لخوف وقوع
الفساد في الدين جدا ثم نقول فدل ان في رضي الله عنه من حرب عابثة
بهم الجمل وعقر حديا ووقع عبا بين اعداها يطوفون بها كالمسبية وهي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبوبة وابنة صديقه والمأمور بحرماتها
بضرب الحجرات عليا ولعمري بالقران والمحرم كما حيا على الامة وقتل خيار المها
مثل طلحة والزبير وتطايير ايدى كثير من المسلمين عند برك حملها وهل لا يفي من
معاوية ولا فساد اكثر مما وقع في نزاعها حتى قتل بينهما في صفين
من المسلمين فم من خيار الصحابة وكان ذلك طاعون الدين وذلك ما يوجب احد
شبهين اما خطا الامام علي في تقديم الوصية لتا قص فله او وصاؤه على
عدمها بالتبويب حق المتزكون تراهم عليه وثبت حقه على المتاربع والاول باطل
فثبت حقيقة الثاني الثالث عشر ان الله تعالى عدل هذه الامة وركابها

يوم النهر وان قتل من
كثير من اهل البيت
في حرب الجوارح وهذا
حرب صحيح

فراة الامام
واحد من شيعته
سنتين انا كذا
فقد حقيقته
في قوله او هو
عدها

بقوله تعالى ليكنوا شهداء على الناس وقد شهدوا لابي بكر رضي الله عنه
 فدل على عدم النص في غيره الرابع عشر ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا تجتمع ائمتي على الضلالة وقد اجتمعت على ابي بكر رضي الله عنه فلا
 وصية لغيره الخامس عشر ثبت ان عليا رضي الله عنه بايع ابا بكر رضي الله
 له اجماع الامة واما بعد بستانة اشركا نقل وهو دليل على الوصية
 السادس عشر ان تاخير البيعة من علي رضي الله عنه وقوله بعد ستة
 اشهر يدل على الاجتهاد منه في هذه المسئلة والاجتهاد منه في النص
 فيه السابع عشر ان الله تعالى وعد على مخالفة اجماع بقوله تعالى
 وتبع غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونضله جهنم والرافضة يدعون
 ان عليا رضي الله عنه لم يبايع ابا بكر اصلا وخالف اجماع الامة فيه هذا ما يدل
 على ايقاع الوعيد عليه او كذب الرافضة واي لا تبين نكتة على عدم النص
 فيه وحاشاه من ايقاع الوعيد عليه ومخالفته سبيل المؤمنين اذ مثل
 ذلك يرفع الامانة والنقوى فضلا عن استحقاق الخلافة فتعين كذب الامة
 الثامن عشر الراضية ان النبي صلى الله عليه وسلم وصي عليا ان لا يوقع بعده في
 ولا يجذب بعده سيفا ولا دليل اكبر من ذلك على عدم الوصية وعلى استحباب
 الصحابة المفسدين عليه بالخلافة وانه اذ نهى عن نزاعهم التاسع عشر

فوعها

الاستحلاف

المن

ان عليا رضي الله عنه نكح في ايام امامته المعتق بن علي بالخلافة وتصري
 من سيهم والحسين رضي الله عنه تسري بنت كرى من سيهم رضي الله عنه
 وهذا دليل منهما بشعر باستحقاق من تقدمهما الامامة وبان لا نص بعد
 العشرة وان عليا رضي الله عنه كان مباشرا لشوار الخلفاء وقوله في
 انقاد الصاكر ومنعها وفي ما بينهم من امر الاعداء والحسن والحسين رضي الله
 عنهما كانا ملازمين مجلس عثمان رضي الله عنه الذي هو مختار الشورى من
 وصية عمر الذي هو منصوص في بكر رضي الله عنهما ومباشرين ما يامر به
 من اقامة الحدود وغيرها وفي ذلك دليل على ان عليا حقيقة الخلفاء المد
 وان لا نص لغيرهم الحادي والعشرون ان عليا رضي الله عنه انكح محمد
 ام كلثوم من فاطمة رضي الله عنها في ايام امامته واولادها زيد بن محمد
 وهذا ما يدل على الوداد بين علي وعمر رضي الله عنهما وصحة امامته عمر
 رضي الله عنه الذي هو منصوص في بكر رضي الله عنه وانهما لم يكونا على باطل
 وادانت في كذا فلا وصية لغيرهما الثاني والعشرون ان غدير خم النص
 الذي ادعته الرافضة لعلي فيه زور لا يعرفها احد من السلف الذين يدعون
 وحيث قد عوامهم كالحكم اذ لا مستند لهم من غيرهم الثالث والعشرون
 ان الوصية لعلي رضي الله عنه جعلها الآل والصحب وابعوا ابا بكر رضي الله عنه

وانقاد واله وملتصوه وملتصوه بالشورى وما جملته من
 مصاحب النبي صلى الله عليه وسلم حضرا وسفرا وشاهدا للوحى ونزول حبل
 عليه السلم كيف عرفوا الرافضة الذين جاءوا وحملوا بنما على ثنين واهما
 برز مع العشرة لم تم الحاضرا والغياب او الموجد او الممدوم واما ما مر على رضى الله عنه
 تدعى ما يطعن فيها من انها في فتح خيبر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله
 روضته واني افوض اليه في حفرها واهلها كان رضى الله عنه
 في حفرها واهلها كان رضى الله عنه
 على مخالفتها خيرا بعد
 عليها بآية مودة احبت
 خذها واهلها لصادق ذلك على استحقاق على الامامة قبل اصحابه الثلاثة اما التا مرفان النبي صلى
 المصطفى صلى الله عليه وسلم رضوخها واهلها كانت عليه وسلم امر الصديق اول حجة في الاسلام وامت تركها من اصحابه على كثيرين
 تخون واهلها صلى الله عليه وسلم العزوات بل كل غزوة خرج لها ولم يخرجها امير من اصحابه واما
 عليه وسلم بكتان ورضته
 ورضته واهلها صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يحب الله ورسوله ومحبه الله ورسوله فليس هو
 وعلي عتي النبي صلى الله عليه وسلم على خواص رضى الله عنه بل هذه صفة المؤمنين جميعهم كما قال الله تعالى عن حظه
 عليه وسلم وارجو الطاهر
 واصحابه الكرام من المهاجرين القادسيين من عساكر عرسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه واما ما
 ولا تغاروا اهل الصفة
 وغيره ان يجوزوا بيتا
 عند مودة وبصرى على
 خسانتهم من مؤمن عثمان
 رضى الله عنه وهم الذين السنة لا يكره وعثمان رضى الله عنهم بما لكل الملوك الغطاء اصحاب
 بنوا في محبة رضى الله عنه
 مواهبة وارواحهم ومهجوا
 وولدتهم واهلهم وتركوا راحتهم
 ورياستهم واهل اغفادهم لا كبر وضلال صحح
 بصرهم

فيها

والعساكر والهمم العالية والعدد والعدد مثل كسرى والعراق الذي كان يريه
 بيده وبين عسكرهم صف من حلة الى لفظة يترسلان في ساعة واحدة هم
 والعسكران منه ومن عمر تيجاربان ومثل قيصرو هرقل والثام والروم وغير
 وهل كان فارس من هؤلاء الا كجرح اليهود وهل بعض قرية من هذه الافا لم
 الا كخبر رواين يوم خيبر من ايام القادسية مثل المويب الذي عذبه قتي الكفار
 مائة الف وبقت عظام القتلى دها لم يلا ومثل يوم العتيق والمهري واغوات
 وادما واليرموك الذي كان فيه اهل الروم اربعة الف مقاتل والعمامة
 الفا وغير ذلك من المعارك الموهلة التي لو عددنا ذكرها ل طال هذا صنيع اهل
 السنة وبناعهم وهم لم يفرخوا بسى من ذلك ولم يحلوه لاصحابهم نفعهم امر والدا
 يحملون الجروكلها فقد صح بهم للثل المضروب وهو قول الناس الكسرة ايضا
 في يد المكدي عجب اما برأة عين على رضى الله عنه فان ذلك من عجرات النبي
 صلى الله عليه وسلم وجاء قتاده الخزرجي وقد اصيبت عينه بسهم وهي سابله
 على خده حابسها بيده فقال يا رسول الله ان تحتى امرأة اجبرها فقال الله ان
 علي عيني فرد ما ليني صلى الله عليه وسلم بيده فعادنا حسنا كانت وفيها قال
 وله حين دخل على عمر بن عبد العزيز للعطاء فقال له انتسب قال

انا ابن الذي سالت على الخدم عينه فردت بكف المصطفى الحسن الرد
 فعاد ككلمات لا حشيد
 فوردك من عمرو وركب من

فيكون من جملة
 الذين يترتب عليهم
 العلم بالامامة
 من غير ان يكونوا
 من اهل البيت

فقال عمر بن ابي رباح ان يتنسب مثل هذا المسامع الغلب وهو قول الرافضي
 لشي عاين اذ اقامت الواحد من اهل بيته الاجنبي وابره فيقول العاكف
 اذ لا علم له بالادلة ابن عمه قلنا الجواب من وجه الاول ان الحكم بالنسب
 اذ الميراث يقسم على مجموع الورثة والحكم بخص به واحد منهم فتايف الثاني
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخصص بالامامة الاقرب اليه حتى سقط الاحتجاج
 بالبعد بل قال الآية من قريبين والقرسية في علي ومن ساواه من المتقدمين عليه
 واحد وقد توضح المفسدون بترجيح الامة ويؤيد ذلك ان موسى عليه السلام
 استخلف بعده يوسف بن كوز عليه السلام واؤلاده واؤلاده دون
 لم يخلف احد منهم الثالث ان كان الحكم للاقرب لزم الرافضة ان يقولوا
 ليس علي بعد النبي صلى الله عليه وسلم حكم اذا العباس اقرب منه كونه عا وعلي
 ابره وكل من ابي بكر وعمر وعثمان افضل من عباس الثاني من العلم اجتمعا
 انه اعلم الصحابة بوجوه الاول قول النبي صلى الله عليه وسلم افضاكم على القضاء
 لا يكون الا عن علم وكل من ثبت انه افضى ثبت انه اعلم والاعلم تجب الامامة
 والجواب عنه ايضا من وجه منها ان سلم ان عليا اعلم بالصحابة جلا ثم لا
 سلم ان الاعلم تجب الامامة بدليل ففة الحضرة موسى عليهما السلام كان
 صاحب الامامة والنبوة العامة والحضرة ونه ومن رعيته وقد سال عن

علم

قوله من قريبين
 قوله من ساواه
 قوله من المتقدمين
 قوله من اهل البيت

للحضرة ان يعلم فعله ومنها صفة الهدى وسلمان بقوله احطت بما لم تحيط به
 ومنها صفة سليمان وداود عليهما السلام في حكم العزم والحزن وداود صبا
 النبوة والامانة العامة وسليمان من اقباعه وقد قال الله تعالى فمنهاها سليمان
 ومنها ان عمر رضي الله عنه حين غزم على الخروج الى العراق ولي عليا رضي الله عنه
 القضاء على المدينة وعمر صاحب الامانة العامة والرافضة يدعون اعليا اعلم
 تولى القضاء من جهة عمر رضي الله عنه الثاني حديث افضاكم علي ورد مع
 جملة خصايص في غير من الصحابة لان النبي صلى الله عليه وسلم قل افضاكم علي
 زيد اقراكم اي اعلمكم بالحلل والحرام معاذ بن جبل ارفعكم في دين الله
 اشركم عمر وحينئذ فنت ان معاذ اعلم من علي بالحلل والحرام والعلم بالحلل
 والحرام بع سائر الاحكام والقضاء مندرج تحته فان رضى الرافضة بطل
 بطل احتجاج الرافضة انه اعلم وان لم يرضوا كانوا ممن يؤمن ببعض الكتاب
 ويكفر ببعض ولا ينصهم ذلك بل يسقط احتجاجهم على رغم منهم الثالث
 ان نقول لا نسلم ان عليا اعلم بالصحابة لان الامة اجتمعت على كل من
 وعمر وعثمان بالتقدم والجمع على تقديمه مجمع على انه اعلم من بعد السراير
 ان ابا بكر قدم في الصلوة حياء النبي صلى الله عليه وسلم على جميع الال والصب
 وصلوا وراة والصلوة ينص جميع الفقهاء الاعلم مستحق للتقديم فيها وقوله

الى عمال نافع وغيرهم من الصحابة وعلى ائمتهم وهذا الفقه منسوب الى جعفر بن محمد
 مالك الى اساف بن احمد بن حنبل وغيرهم من ائمتهم والفقهاء من اصحابنا
 بلغ من التصنيف في مجموع العلم فوق الف كتاب لم يوجد علم الاوله فيه كلام غير
 حقيقا معقولا او مستقولا وان الجوزي في مذهب احمد بن حنبل على نحو من ذلك وهذه
 الحق منسوب الى سيدي به الى الاخفش الى المصنفين الى الكوفيين وبناء وتعاريفه
 الى ابي الاسود الدؤلي وما نقلوا من ان اصله لعلي رضي الله عنه وذلك قول الكلام
 ثلاثة اشياء اسم وفعل وحرف فلم يوجد فعله في كتاب بل من افواه الرافضة والله
 وكفى به شهيدا في رايه في كتاب عتيق منسوب الى عمر رضي الله عنه وهذا علم العرف
 الى الخليل بن احمد وكل علم من باقي الفنون كالمنطق والاصوليين والفقه الجوم وغيره
 الى اهل له غير منسوب اليه عنه فكيف يجوز على الناس همت الرافضة ولما قولهم المباح
 والفضاض فهو له طرفه وسوقه وارذال لا يحتج بقولهم الا من هو منهم وارذل منهم
 وكما يقولون كذب وطارات الرافضة ما للسنه ولا بعتهم من ذكرهم على المناظر وفي
 الصبحه المعتمده ارادوا ان يوقفوا هذه الرذائل قبل تلك التفاصيل وكفى بذلك
 ونزاهتهم وسقوطهم وقدرهم واما حديث جبريل وان عليا يعلم عدد الرمال وحادث
 الليل والنهار ونحو ذلك من اكبر الفسوق والجرى على الله تعالى اذ العفل والنقل
 لا اله الا الله فليقله تعالى لو كان في الارض ملكة مبشرون مطمئنين واما الثاني فلهول
 سبحانه وتعالى قل لا يعلم من في السموات والارض والجن الا الله وان عليا رضي الله عنه

اراد

لم يبلغ غرضا بحكم عبد الرحمن بن عوف في الشورى وعزل معاوية وتكلمه ابا يحيى
 وخروجه وراعيته يوم الجمل وحربه مع الخوارج ونحو ذلك واو كان يعلم
 لم يعمل شيئا من ذلك التاسع قولهم ان العاليه اتخذوا عليا الها وان النفس
 اعتقدوه نبيا وذلك ما هو الا لمعنى فيه يجب الترجيح فلما الجواب من وجهين
 احدهما لا شك بكفرها بين الطائفتين اتفاقا وهل يحتج للرجحان بقول كافر الامم
 الله قلبه وبعثه الآخر ان الكناد اتخذوا امنا ما الهه من خشب وغيره واي محني
 راو بها ومارات قبيح في منات وهي صخرة ومارات غطفان في العربي وهي شجرة
 وماراي خزيمة في هبل واسأل ذلك وبسطة الكتاب ادخل هل البامة النبوة في طاعة
 ثمانون الفا وادعت طائفة لبيحاح النبوة وهي امرأة فانظر ايها العاقل هذه الحجة
 والناويل الفاسد العاشر الاخاء قالوا هو من وجهين احدهما ان النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم آحايين اصحابه واتخذوا عليا اخاه الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم
 شبهه بهرون وهرون كان اخا لموسى قلنا اما الجواب عن الاول فان النبي صلى الله عليه وسلم
 آحايين المهاجرين والانصار للثاني فيهم حين نزلت المهاجرون عليهم ولم يواخ
 بين انصارى وانصارى وبين مهاجري ومهاجري والنبي صلى الله عليه وسلم وعلى هما
 فما ابدت الاخاء بينهما فالحديث الوارد في ذلك موضوع واما الجواب عن الثاني
 فان الاخوة بين موسى وهرون هي اخوة القرابة ومعلمين لا يوين ولعل اخوة

مطلب
 2. وهو من
 الخيارات بين
 من هو من
 عني هي من

بل خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا فحين فساد ما قبل ذلك الحادي عشر
 عليه وسلم بالانفاق وطعت الجماعة قتلها لاشك في جماعة على رضى الله عنه وان قتلى بدر كانوا سبعين
 الرعاء من عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال صلى الله عليه وسلم لم يعمر
 فقال صلى الله عليه وسلم لم يعمر فرقا كان على ثلاثة وعشرون صاحب من اشترك في دمه وانه تترس يا ربك انت
 رضى الله تعالى عنه يا اخي مطروحة لحسن خبير عامة يوم فلما طرحوها من يده جاء سبعة من الصحابة فلم يجرؤوا
 لا تنسنا من دعائك كما في الخبر الذي في ذلك ومن جماعة كما قيل حدث عن البحر ولا جرح ولكن الجماعة ليست بحققة به دون
 كما في الخبر الذي في ذلك ومن جماعة كما قيل حدث عن البحر ولا جرح ولكن الجماعة ليست بحققة به دون
 الصحابة فمن ذلك الصدوق رضى الله عنه كان اتبع الصحابة حين وحنوا اليه
 النبي صلى الله عليه وسلم وارتد اهل اهل الامة وتبع سبيل الكلاب فانور الفاروق
 ممن اشارت بهم على حالهم والمقود عن نزاعهم الي حين القوم على رضى الله عنه
 فلم يلبث الصدوق ولم يوهن حتى بعث خالد بن الوليد فقتلهم كما عرفت ومنه ما فتح
 رضى الله عنه من البلاد وكسر الملوك العظام وعثمان على نحو ذلك والبراء بن مالك اخو
 انس بن مالك قتل بين مائة غير من اشترك بدمه وكان يقتل بلعام اكثر مما يقتل
 لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من عباد الله من لو اقيم على دمه لآثره منهم البراء بن
 كان اذا ضيق على المسلمين قالوا ادعهم يا برأ فيقول اللهم انمنا انما فقم فيهم الكفار
 وكان ابودجانة يوم احد بكروا الناس كرا وولي الناس مدبرين يوم حنين ولم
 يثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم غير العباس ع وابي سفيان بر الحادث من ولما الحق
 معاد والبر لا يبر لاجل جنة تليق الارض ولا لهم ففوا يا معشر قريش لو تعلمون من نحن
 ما فقمتم علينا انا المقداد وهذا الزبير فارسان اسدان يد ودان عن امنا لهما ان اردتم
 انتم بالجماعة

بل خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا فحين فساد ما قبل ذلك الحادي عشر
 عليه وسلم بالانفاق وطعت الجماعة قتلها لاشك في جماعة على رضى الله عنه وان قتلى بدر كانوا سبعين
 الرعاء من عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال صلى الله عليه وسلم لم يعمر
 فقال صلى الله عليه وسلم لم يعمر فرقا كان على ثلاثة وعشرون صاحب من اشترك في دمه وانه تترس يا ربك انت
 رضى الله تعالى عنه يا اخي مطروحة لحسن خبير عامة يوم فلما طرحوها من يده جاء سبعة من الصحابة فلم يجرؤوا
 لا تنسنا من دعائك كما في الخبر الذي في ذلك ومن جماعة كما قيل حدث عن البحر ولا جرح ولكن الجماعة ليست بحققة به دون
 كما في الخبر الذي في ذلك ومن جماعة كما قيل حدث عن البحر ولا جرح ولكن الجماعة ليست بحققة به دون
 الصحابة فمن ذلك الصدوق رضى الله عنه كان اتبع الصحابة حين وحنوا اليه
 النبي صلى الله عليه وسلم وارتد اهل اهل الامة وتبع سبيل الكلاب فانور الفاروق
 ممن اشارت بهم على حالهم والمقود عن نزاعهم الي حين القوم على رضى الله عنه
 فلم يلبث الصدوق ولم يوهن حتى بعث خالد بن الوليد فقتلهم كما عرفت ومنه ما فتح
 رضى الله عنه من البلاد وكسر الملوك العظام وعثمان على نحو ذلك والبراء بن مالك اخو
 انس بن مالك قتل بين مائة غير من اشترك بدمه وكان يقتل بلعام اكثر مما يقتل
 لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من عباد الله من لو اقيم على دمه لآثره منهم البراء بن
 كان اذا ضيق على المسلمين قالوا ادعهم يا برأ فيقول اللهم انمنا انما فقم فيهم الكفار
 وكان ابودجانة يوم احد بكروا الناس كرا وولي الناس مدبرين يوم حنين ولم
 يثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم غير العباس ع وابي سفيان بر الحادث من ولما الحق
 معاد والبر لا يبر لاجل جنة تليق الارض ولا لهم ففوا يا معشر قريش لو تعلمون من نحن
 ما فقمتم علينا انا المقداد وهذا الزبير فارسان اسدان يد ودان عن امنا لهما ان اردتم
 انتم بالجماعة

ان اردتم المبارزة بارزناكم وان اردتم المناضلة ناضلناكم فاجم الكفار عنها ورحموا
 وجن اخرا النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر الصحابة قام المقداد وقال يا رسول الله انك
 لك كما قال اليهود ملوحي اذهب انت وربك فقاتلا انا هاهنا فاعدون بل اذهب بك
 نفالا انا معكم سقاتلون والله لو جاولت بنا برك ذال العهد بعني مدينة الحبشة
 لجاولنا هادونك وامثال ذلك وقد وصف الله تعالى مجموع الصحابة بالجماعة في قوله
 محمد رسول الله والذين معه اسداء على الكفار رحماء فيهم وامثالها في القرآن كبره الذي
 للمصاهرة فلما لا يجد بها على الامانة لان عبته والى ذهب عم النبي صلى الله عليه وسلم بزوجه ابنته
 وهو كافر وابو العاصم الربيع تزوج ابنته زينب وهو كافر ولما اسلم اقره النبي صلى الله عليه وسلم
 على كاحه وعثمان تزوج ابنتي النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمرناح عندها وعثمان
 ناكحان عنده الثالث عشر دعواهم العصمة على رضى الله عنه وقالوا اذا بنت لم للعصمة
 ان يكون اماما دون من لا عصمة له وثبت العصمة لعلي من وجهين احدهما انه امام الله
 تعالى امر باتباع الائمة وطاعتهم بقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم
 والماسور باطاعته فيما يامروني به ان يكون معصوما قلنا الائمة امر ببطا
 الله ورسوله مطلقا بدليل تكرير اطيعوا لهما والائمة بالعطف من غير تكرير اطيعوا
 فلا طاعة لهم مطلقا بل طاعتهم داخله في طاعة الله تعالى ورسوله فان امر ولما
 فيه طاعة الله ورسوله اطيعوا والا فلا ويؤيد ذلك ان الله تعالى امر عند الرابع بالرد
 الى الله ورسوله دونهم بقوله سبحانه فان ساءعتهم في شئ فردوه الى الله والرسول ولم

وابوبكر وعمر فضل منه
 وفي الجملة ان الائمة الاربع
 اصهارا بنو النبي صلى الله عليه وسلم

بطاعته

اداجا الى الرمل جل ابا بكر رضي الله عنه كونه النبي صلى الله عليه وسلم لا يورثه ولا يورثه
 رضي الله عنه لا يورثه كون النبي صلى الله عليه وسلم يورثه وان يورثه لا يورثه
 النبي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل الصبيان مثل الحسن وفضل اسمه بن
 عبد وفضل اسامة بن ابى العاص بن الراسع من اسمه ربيب ولا فضل لهم في ذلك
 على الصحابة ومنها اية الجحى ان عليا رضي الله عنه عمل بها دون غزاه فلما لا يرجع
 بها علي رضي الله عنه على غزاه من الصحابة الاول ان الله سبحانه وتعالى جعل سما
 عدان فتم على صدقة من بدى بخواء ولم ياتهم احد بترك الصدقة لذي ما جا
 بعد السبع الثاني ان صدقة الجحوى درهم ودرهمان فقد اخبرنا اراصة
 له رضي الله عنه وقد ثبت في الخبر رضي الله عنه انه اعف عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ما له الف درهم وديار اوليلة رغب النبي صلى الله عليه وسلم في الصدقة التي يورثه
 بكل ماله وعمر رضي الله عنه نصف ماله فالنظر العاقل اي صدقة اعظم منها
 قوله تعالى ويضعون الطعام على نحيبه فالوايرلت في على واخي وفاطمة والحسن
 والحسين رضي الله عنهم حين مرضوا ومذرع على وفاطمة رضي الله عنهما ان يصوما ان اشعيا
 صاماما وفضل فانه لبال فطورهما على مسكين وتيمم واستبر فلما لا يراع في نزول
 القرآن مدح على صلى الله عليه وجميع اهل البيت وصلى الله عليهم اكرهه الان في اهل
 اي باعان لغرا والمعمرون الا قليلا ففيهم المصلحون شرا وعربا انما ملكية
 وعوم دخن غامرة رضي الله عنهما واولادها الحسن والحسين الا في المدة

اداجا الى الرمل جل ابا بكر رضي الله عنه كونه النبي صلى الله عليه وسلم لا يورثه ولا يورثه

ومنها اما بعد الله اذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا فالوايرلت
 في اهل الصفاء وهم على وفاطمة والحسن والحسين ادعاهم النبي صلى الله عليه وسلم حين
 نزل تحت كساء له وقار الدم هو اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس طهيرا
 سب ربه في الآية نساء النبي صلى الله عليه وسلم وفيه من ركب وبذل على ذلك ما فيها
 ما بعد ما من آيات وان اهل البيت هو من وان المقصود ما رآه الله تعالى ان
 الرجس هو عنهم والمراد بالطهيرة طهر ولكن لما كان على وفاطمة والحسن والحسين
 رضي الله عنهم من اهل البيت لم يساوهم لفظ الآية لا يطهرني الغلب من صم عنكم
 ادعاهم النبي صلى الله عليه وسلم في حديث النساء على سسل لسان فالدليل عليهم
 وعلمهم القرآن واما ما نزل ان ام سلمة لما رأت الآية سالت النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يكون من اهل البيت فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم انت على خير كثير لاني ذكيت
 الميراث قبل القرآن المكن من اهل البيت وهذا هو الخبر الكثير الذي اشار به النبي صلى
 الله عليه وسلم ونزل ان ارواح الانسان اهل بيته قوله تعالى غفر له اجمعين من
 رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت ومنها قوله تعالى قل اسألكم عليه اجرا الا لوجه
 الغفر فلما في معصية الآية ثلاث ماويلات الاول المراد باقر في طاعتنا
 قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من اكفار المخاطبين اي راجعوا بسببكم يعني
 الثالث اقارب من اهل بيته وهو ما تعينه ان رضى عنه ولا يخرج في ذلك ان الحوزة

العجبة لآل من عبيد والتعظيم لهم بما هو لا ينهم من اعظم العرب الى الله تعالى
 لا ما يصنع الرافضة من المعالاه بهم واخراجهم عن حدهم كونهم افضل من الانبياء
 وان الامامة والعصمة واجبة لهم وانهم يعلمون الغيب واعداد الرسل وان المهدي
 حاضرة كل مكان لو تحدث اثنان كان معهم ونحوه من الاعتقادات الفاسدة
 فان ذلك ليس من المودة لهم بل من الفسوق والمباغضة عنهم ومنها حديث الصادق
 اسوب الى انس برع ان خيادم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني ابني على الله عليه
 بطاير مستوى فقال اللهم اني يا حبي خلقك البك فجاء على من الله عنه ثلاث مرات
 وانس يريده فبعض عليه فبر من قوته الى وجهه والجواب من وجوه الاول
 نقول هذا حديث مكذوب الثاني نقول مردود لانهم يدعون ان انسا كذب
 ثلاث مرات في مقام واحد فتدروا انه الثالث فلم يحته ونقول معنى احب
 خلقك باكل منه الذي احببت ان باكل منه حيث كفته رزقا لا ما نفعه الرافضة
 ان عليا احب الى الله تعالى فله يلزم من ذلك ان يكون احب من النبي صلى الله عليه وسلم
 وهذا ظاهر البطلان ومنها حديث جابر عليه السلام لا تضرموه سينة ونفقه سينة
 لا سمع معها حسنة فلما هذا حديث مكذوب والدليل عليه من وجوه الاول
 ان اكثر الخلق محبة لعلي ابوه ولم تنفعه ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم ان اخفا اهل
 النار عذابا ابوطالب في قدمه فعلان يغلي منها دماغه الثاني ان الرافضة يدعون

نشر

ان في الامة من العصاة ومن امية وفي العباس وكافة اهل السنة سفوف علية
 وهذا يكون اعمال هؤلاء من الخير جميعا حابطة والقرآن يكذب ذلك بدعوى المعجزة
 ومذبح من يعمل صالحا وان من يعمل متغال ذرة خيرا يره والقرآن منحون من انزال
 ولم يشترط في شيء من ذلك جبر على ولا نفعه الثالث ان هذا ان مع نصر القران
 وجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من حوازي ترك المعروضات ويعطيل طرده
 وايتان المسفيات من الزنا والخمر واكل الحرام وفتح الرحم وكافة المعاصي مع
 محبة وحل اعتقاد مثل ذلك لا كفر محض بغض با الله منها ومنها استقيا
 يوم القصاص وهو باطل من وجوه الاول ان الكوثر للنبي صلى الله عليه وسلم يقول
 انا اعصم الكوثر ولم نقل ذلك لعلي رضي الله عنه وقد نقل ان اولهم ورود
 للمسلمين ولم نقل ان احدا يسعهم الثاني ان هذا مما يحيله العقل لا يمكن
 في سبي الماء يوم العطش الاكر الى واحد ومن ملك الارض امواكا انهم جراد مسخر
 لا يعلم عدد اول بطر منهم الا الله تعالى ولم يفرغ على رضي الله عنه من سقي وحديثهم
 الامام الباقر عطفنا وهذا من حقه ان يذكر في محكماتهم ومخبر كانهم
 الذك ان بعض طرقات اهل السنة لما سمع ذلك قال لبعض الرافضة اد اعلم
 عليا ساها حليما ابا بكر معه الحبيب والهم والفضام وعمر معه الحلي وعثمان
 معه الفاكهة وبه ذرة وابل ففكهم بضلعهم الرابع ان هذا غير لا ينفك على حجة

نقل

شبه الله تعالى وهو يقول عز وجل ليس كذلك **سورة الرابع** بين ان يكون
 على النبي صلى الله عليه وسلم احب من الله تعالى ويظهر خطابه كثر من خطاب الله تعالى
 وصحبه يقولون لا بد ذكر الله بطن القلوب **الفصل الرابع** فيما خالفنا
 من مسائل الأصول وسند كرمه ما هو ظاهر التداول فمن ذلك نفى الروية **احتموا**
 بقوله تعالى لموسى عليه السلام لن تراه ولن يجمع اهل العربية نفى التأييد
 الجواب من وجه الاول ان النفي في الدنيا لا في الآخرة لان الله تعالى نفى في الموت
 عن اليهود واكره بايضا بقوله تعالى ولن يغيبوا عني ابدانهم يخبر انهم يقيمون في الآخرة
 بقوله تعالى اخبر انهم بايضا لك يقص علينا ربه ويقول تعالى باليتها كالتعالي
الثاني قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ماطرة **الثالث** قوله تعالى
 من انكفروا عنهم من زهم يومئذ المحجوبون فيدل على ان المؤمنين لا يحجبون
 والذي لا يحجب عن الآخر لا بد وان يكون يراه **الرابع** ان موسى عليه الصلوة والسلام
 من كبار الانبياء وقد سال الروية فدل على جوازها وتعليم الرابعي الكلب **الاممي**
 ما بعد الانبياء **الحامس** ان الله تعالى علق الروية على ما كان وهو استقرار
 الجبر مكانه والمعلق على الممكن **السادس** ان الحكم بعدم الروية يجوز
 الشكوك في وجود اباري جل وعلا وكفى بعد او يحرم بوجود من هو مطلق
 بانه لا مركب **السابع** ان المدعى لو احدى جبالا بسم او يلد عبثا او يمتص من شئ

دون دونه قالوا الذي ترى يلزم ان يكون في جهة ولجده عراسه تعالى متصفا
 قلنا لا خلاف في انه تعالى يرى العباد واذا اجار ان يراه مع نزله عن ركنه حار
 ان يروه كذلك ومنها حلق الاقراص احبوا بانهم لو لم يكن مخلوقا كان الله تعالى متصفا
 والكلام يحتاج الى حلق ونسب وشفاه وذلك ليلزم التخصيم ونسب من الله تعالى
 والجواب من وجه الاول في كلامهم كقولنا - ثم الخلق على المخلوق ونسبه به
 وهو ليس كذلك يعني وهو فاعلم على كل شئ فلا استحالة في ان يقدري على الكلام من غير جسم
 الثاني يدعون انه حله في شجرة وهي لا تنفي لها من ذلك حار ان يرح من اباري
 تعالى لا تنفي من ذلك الطريق **الاول** **الثاني** انه لا خلاف في ان يقال القرآن كلام الله
 تعالى مضافا اليه ولو لم يكن خارجا من دانه كان اصافه اليه كدبهم بغير ان ما يظلم
 مع - بقوله الرابع ان الكلام خارج من الذات لا يمكن خروجه من غيره **الثالث** البطلان
 ان الكلام في القواد وانما جعل الله على القواد دليلا وادابته صفة من صفات
 القوم خارج من دانه القديمية ثبت قدمه ايضا فاستحال ان يكون مخلوقا ولا يلزم
 ان يكون القدم محلا لحوادث **الثاني** ان الكلام صفة من صفات الكمال والخرق
 نص وهو تعالى منزه عن التقابل في تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا ومن يدع ما احدث
 رافضة هذا الزعم بانهم اذا اختلفوا قالوا ورب تصف فان عنوا لا وراي وخروج من تحت

كان فخورا وفخشا وان غواض الكلام الدال عليه الاصوات والحروف كان كرامتها
 ان المعاصي واقعة بآرادة ليس والعبد لا بآرادة الله تعالى وقدره محققين بحجبتين
 الاول قوله تعالى ما اصابك من حسنة فزانه وما اصابك من سبه فمن قبل والجواب
 من وجوه الاول ان ليس معنى الآية ما قصدوه من ان الحسنة من الله والسيئة منك فان
 بالحسنة لا شيئا لم يمت في الدنيا من الغنى والطهر ونحوه والمراد بالسيئة الاشياء
 الكريمة من الغنى والطهر ونحوه لانه تعالى قال ما اصابك ولو اراد ذلك ما اصبحت
 النجس ان كان هذا الذي فسره الرافضة هو الذي قصده القائلون قبل قبولهم وان
 حسنة يقولوا هذه من عند الله وان سبههم سيئة يقولوا هذه من عندك فقد رده الله عنهم
 بقوله عقبه قل كل من عند الله الثالث ان الله تعالى وح قائل لقول الاول وجعلهم علي
 قلوبهم هذا كما ايهام بقوله فما اله الا القوم لا يكادون يفقهون حديثا واذ جعل القلوب
 الآخرة على قلوبهم فهو الاول بعينه فقد صدقهم الله تعالى وبلغهم من ذلك ما هو القرآن
 هو منزله عن الناس فاشع فصدقهم الرابع ان الكلام من اوله الى اخره خطاب للمسلمين
 عليه وسلم وعلى قوله الرافضة نبي خوز السيئة عليه صلى الله عليه وسلم وهو معصوم
 الخامس ان معنى لقول الآخرة هو ما اصابك منع دعوى القول الاول وهو ان
 وكتاب الحديث الموع عليه وهو قوله تعالى فما اله الا القوم لا يكادون يفقهون
 اي هو الذي ما اصابك الى الآخرة وهو كله من عند الله وبوي ذلك قوله تعالى جدد وارسلناك

قوله

للناس رسول اي ما ارسلناك رسولهم لنشر وتد لا تكون بذلك الحسنه والسيئة من خير
 وشر فهو قوله تعالى لست عليهم عسيير واما عليهم يوكل واما لها السادس ان القائلين
 بملو من الآيات الدالة على ان الاشياء من خير شر واقعة بآرادة الله كقوله تعالى ولو شاء
 ما فعلوا ولو شاء الله ما اقتلوا ولو شئنا لا نقول نفس هذا ما من قبل الله فلهذا
 له ومن يرد الله فله فكل من الله شيئا اولئك الذين لم يرد الله ان يغير قلوبهم وان
 ذلك فوق ما انه بل حصه من من كرت فبكت اهل الرافضة وتكلموا بغيره لولا
 في آية واحدة وفسره على قدر هوام وقد يفسد فسادا وهلا تفسدوا بالكنز المنطوق الدالة
 واولوا هذه السبقة العظيمة المطبوعة الدالة واهذا الان مقام من الله تعالى لهم اضلهم
 عن الهدى حيث نسبوا الله شريكه البشري في الارادة وشريكه الشيطان في السبب
 للجاء الثانية قولهم ان الله تعالى بعث علي المعصية فلو كانت بآرادته كان العبد معصيا
 خطأ والجواب من وجوه الاول ان الله تعالى عالم بوقوع المعصية وقادر على منع الناس عن
 عمل المعاصي على المعصية وعن وقوع المعصية من المعاصي انما قاد الله فادام معصيا دل على
 ارادة الثالث ان الظلم عبارة عن تصرف في ملك الغير بغير اذنه والله تعالى لا يجزئ
 كما هو منصرف في ما لا غير معناه من ملكه الثالث ان الله لم يخلق كذا ان الله
 عليه في العزة من احطاب واحترق وخش العيش نعم الآخرة منها لا يكون
 كان ذلك في الخلق اولى الرابع ان السلطان اذا نادى في محبة وبين رعيته من قبل
 قلته ثم قال لواحد منهم اريد منك قل فلان ففعله كان له قلبه به ولم يكن ذلك ظاهرا بالانفاق

فكيف يكون ظاهرا بالنسبة الى السلطان المالك الخامس **قوله تعالى لا بالاعمال**
 وهم يألون وفي ذلك نهاية عن كل دليل السادس **ان تلقى في الخلق**
 اد افضل ما بكم الخلق لا يمكن احد بغيره لغوته وهو غير حكم كبر عاين الخلق
 الذي كل افعاله واقعة على وفق الحكمة وهذا أقوى الامور السابعة ان الاغلب في
 الكون اليوم وقوع المعاصي على الطاعات فاد اكان ابليس منصرا في الاغلب منه
 متصرفا في الاكثر من العالم وكان الباري الجبر الاقل منه وهذا لو كان لرئيس قرية
 مثله لم يروض ذاك واستنكف منه فكيف بملك الممالك واملول وبالجملة
 الثامن ان المعاصي اذ كانت واقعة بارادة الشيطان وجب كفر المستقدر ذلك
 لاثبات الربوبية لغير الله تعالى ونضرب مثلا لذلك في قتل الحسين رضي الله عنه
 معصية مثله فمهل ان الله تعالى اراد حياة الحسين رضي الله عنه واراد الشيطان قتله
 فنارعب ارادة الله تعالى وارادة الشيطان فيه وقد قتل وكل مراد الشيطان دون
 مراد الله تعالى وحسنه فليعلم اثبات الربوبية للشيطان دونه تعالى لا بد على هذا القول
 الا ترى فبني الربوبية دون العاجز معالي الله ما يقول الكافرون علوا كبيرا التاسع
 لا خلاف ان الله تعالى خلق ابليس مريدا خلفه غير مكره عليه وهو عالم بما يصدر
 ونفس من اكر المعاصي فلا دليل اظهر منه على ان المعاصي واقعة بقدر الله تعالى
 وارادته العسائر ان الطاعة والمعصية متعلقان بواقعة الامر وحقاقتهم
 لا بوقعة الاداة ومخالفتها كما قال الله تعالى افصيت مري ولم يقل افصيت

ادارة

اراد في وقال تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ولم يقل
 يعصون ما اراد منهم ويفعلون ما يراون منهم فاد اخالفت انسان الامر ووافق
 الادارة في المعصية استحق العذاب لمخالفة الامر ولا لوم على المعاصي لموافقة
 المعاصي ارادته فاستفى العلم لما عرفت من معنى القرآن في الآيات المذكورة
 قالوا كيف يوم ربنا لا يراد وهو عتيت فلما تحسبواكم الفاسدة لان مثل ذلك
 واقع من الله تعالى وافعاله صادرة بالحكمة كما امر الخليل بذبح ولده اسما صلب
 الحادي عشر ان الله تعالى نهي من اذى العباد ومن لا اذا ما هو واقع من
 تعالى وحده في العالم الخالي من المعصية كالاطفال والاولياء وفي المعاصي ليس
 للخلق فيه عمل ولا ارادة قطعا كما لا مراض من السقم والعمى والصمم والخرق والرج
 ونقصه الخلق في الاجسام ونحوها وكالحوادث الواقعة من الحرق والعرق
 والسقوط من علو والهدم المزهق ونحو ذلك ومن ذلك الموت الذي لا اذى
 اعظم منه وبالاجماع العام ما على الله تعالى في نهي من ذلك لوم ولا نسب اليه ظلم
 فكيف نسب اليه ظلم فيما يريه وهو مكتب بعينه ومنها ان اعمال العباد مخلوقة
 لهم واسبق مخلوقة لله فاد افعال المخلوق من قيام او قعود او غيرهما كان اراد
 وحده ورؤيته من وجوه الاول وان من المخلوقات ما يصدر من حركة لطيفة
 ولا ارادة له كدود الابرصين ونخل العسل فاقصص قولهم وتبين ان حلق
 افعال المخلوق هو الله تعالى الناف ان من العباد من يقع الفعل منه وهو مريد
 بعينه كحركة المزحش او لا اختيار له وقوى او بعينه كحركة النفس في الخلقها

هو الله انفا ما طرد في الدنيا قاسما ومساكي ان به منهم قال اراضى ان كان اصيب
 بارادتك ارفع رجليك المبني فرفع فقال ارفع السري ولا تضع اليه فلم يسقط و^{يقطع}
 الثالث وله تعالى واسروا اولكم او اجهروا به انه علم بذات الصدور لا يعلم من خلق
 وهو الغيب نفسه اي سوا علم لجهنم واسروتم الا يعلم انما لكم من خلقها السبع
 قوله تعالى اعدون ما تخشون والله خلقكم وما تعملون اي خلقكم وخلق علمكم قد
 المنزلة ليست ما هنا مصدرية وانما هي موصولة اي خلقكم وخلق الذي تعالى به
 بعنى الاصنام استحقاقا بها وتوحيها لم يجد لها وهذا هو الغرض فلما كونها مصدرة
 لا سقم ضيا من هذا المعنى الغرض بل هو الابع في المعنى لانه اذا كانت الاعمال
 الصادرة مخلوقة لله تعالى والاصنام مخلوقة الافعال كانت الاصنام مخلوقة لخلقها
 ولا تدان ذلك الابع في تحقير الاصنام كونها مخلوقة المخلوق وفي نوع من جردها
 كونهم يعدون مخلوق المخلوق الفصل الخامس في ما حالها من مسائل
 الدعوى وسد كرهاه ظاهر الاول فيها المسح على الرجلين في الوضوء محجوز
 بقره الخ و رد ما ان يقال ليس في الآله ما يدل على المسح صريحا لان عامل المسح
 ما هنا لفظ بيان العمل وهو لفظ اسحوا والخرف ابا، اي بوجهه ولم يذكر
 واحدا منهما بعد واو العطف الي مع ارجلكم فاحمل العطف الغسل والمسح
 ولذلك فونت الارجل بالضم عطف على الدين المتصولين وبالجر عطف على
 على الراس المسح لكن يرجح الغسل من وجوه الاول ان يقال الغرض في ^{الرجل}
 الغسل وانما فونت ما حر مناسبة اذ فضل الراس الذي فرضه المسح من الارجل
 هو

وبين الايدي اللواق فرمى الغسل فمرى بالارجل بالجر فجاورها الراس الذي
 هو مجرورا لا عراب بالمجاورة واقع في كلام العرب كقولهم تخربت حرب بنديك حرب
 وهو صفة الجرح وكقوله تعالى عذاب يوم اليم وجه وهو صفة العذاب
 المرفوع الثاني ان يقال الآية او جئت المسح والسنة او جئت قدرا زائدا
 عليه وهو الغسل ويؤيد ذلك الجمع الآتية عليه في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يغسل عنه صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابه بعده المسح حتى ان اعرابا ترك في وضوءه
 من رجله لمحة وصلى امر النبي صلى الله عليه وسلم باعادة الصلاة فقال له ارجع فغسل
 فالكلم فصل ويل للاغفاب ويظنون الاقدام من الماء الثالث الواجب الغسل
 واعساها بلفظ المسح لما بينه وبين المسح من معنى البطل ومثله وضع في كلام العرب
 فاحا التين الذي يطف والماء الذي يشي بلفظ العطف لما بينهما من معنى الطم في قوله
 علفها ماء وماء باردا والسف الذي تطفز والريح الذي يغسل بلفظ السطاد
 لما بينهما من معنى الحلى في رابت زوجك في الوغاء سطا سفا ورجحا
 الرابع ان الغسل اعم من المسح والعام داخل تحت الخاص وحاصل منه من غير ^{عليه}
 فقال كل غسل مسح ولا يعكس كل فقال كل من حلاوة ولا عكس فادع فند ذلك كان
 الصواب لازما لما قطعوا ولم الرافضة الخطاء من وجه لانه ان كان الواجب الغسل
 كما على الصواب وكان الرافضة على الخطاء لان المسح لا يخرج عنه وان كان ^{واجب}
 المسح كما على الصواب اصلا لان الغسل يخرج عنه الخامس ان فرض الراس
 المسح اعاقا وفرض الرجلين المسح في ذل الرافضة والغسل فيها تكفي عنه

في الحديث الأكبر وسدرج الأصغر تحته ويجعل الوضوء اتفاقا وهذا دليل
ظاهر على أن الملح يحصل بالفضل فاسفي الخطا مما على كلا التقديرين
السادس أن الرخصة انصرفت من العهدة ونسب عن النبي صلى الله عليه وسلم
نرخص جوار الملح على الحنف وفي نرخص الملح على الحنفين دليل على أن الفضل
في الرجلين عربة إذا الملح أصعب من الفضل ولو كاس العزيمة في الرجلين الملح
لم يكف للحنف لتمام الرخصة والعزيمة فيهما ومثله ممنوع السباع الفرس
في الرجلين ومع محدود اسم غير تعيين جهة الملح في القدم لقوله تعالى إلى الكعبين
بلا تعين لأعلى القدمين أو أسفله أو جوابه والتحديد من جواهر الفضل في الملح
مع الطلاق والجهة في الوضوء من خواص اسم العام وإذا عم الملح صار غسلا بالطلاق
ففي الفضل على هذا الوجه في مرآة البحر أيضا وانجبا الفضل ها هنا بلطف المسح
مع السيم تبسها على ماء الضرب لترك السرف للمعاد في غسل الرجلين أو ثيابيه
من الأرض التي هي محل الحاسة ومنها محل المنة بحيثين يدل على أحدهما
من الذي صلى الله عليه وسلم ذرد بها كانت مزاح عام الجاهلية كالخمر وكناج الحارين
وروجه الأب ونحو ذلك وطرا السلام عليها فاستمرت إلى حين نزول النسخ
في غيرها من الأحكام كالشعر ونحوه والناسخ في القرآن موضعان الأول قوله تعالى
والدسم لعموجهم حافظون الأعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فاهم غير ملومين
فراهم وراة ذلك وأولئك هم المعتادون لم يحج الله تعالى في الآية بلزوجة غير جهة
وملك الحبس فالواضع لها روجه قلنا الروجه يلحقها الطلاق ولها نصف

خلاصة

قبل الدخول وجميعه بالدخول وبجرهما الطلاق ثلاث مرات وبحاج
بالعود إلى الأول إلى محلي وبجناح بالفرقة إلى ذوى عدل عند الرافضة
وبحاج بالباين إلى الأذن وبالرحمى دون الأذن وغير ذلك من الأحكام المسمع
بها البت كذلك فانهى أن تكون زوجة الموضع الثاني قوله تعالى كلا
وتسمعوا أملاءكم يخرجون وقوله تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلهيم الأمل فمن
يعلمون وأسأل ذلك كثير في القرآن وهذا صريح في تحريم التمتع فان قيل هذا ليس
هذا المعنى خاصة قلنا دخل في غموضه الدليل الآخر قوله تعالى فما أسعهم
مهم فأنوهم أجورهم ورد من وجوه الأول أن الآية فيها ستر لا استفعال
الدال على استعانة المتعة فيكون معناه ما دحلتم به من النساء وحصل التمتع فأن
أجرها ولم ندخلوا ولم يحصل بها متع فأنوها نصف أجرها واللو كان مقصود الآية
ما ذكرتم كان يقول تعالى فما أسعهم به منهم لأن اسمها متعة ما اسمها استمتاع
الثاني أن الله تعالى ذكر المال بقوله أن تنسوا بأموالكم وإذا ذكر المال وجب
إدراؤه سواء كان النكاح موبدا أو موقتا لما فائدة تخصيص الوقت بأية الأمر
دون الموبد ولو كان كذلك لخرج من مفهومه لموبد من إتمام الأمر وهو باطل فغير
أن يكون الموبد الحاصل به إلا سماع بالدخول كونه لا خلاف في جوازه كما ذكر
في الروجه قلنا وبحال ذلك للموبد والموقت ويعود لخلاف في الوقت وهو لا يحد
دبلا غلبة فيقطع الرابع الثالث لو سلمنا أن الآية في المسعة فالعلاء أن جعلت

ان جعلت تعريفا من قوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبغوا بابوا لكم محضين
خرج الحصان الموبد وخروجه محتج كما عرفت في الوجه قبله وان جعلت
استنباطا كان مدلول الآية في المصنع بها ابتداء الاجز فقط من غير دلالة على
حتم او ابتداء الامر للشيء والحكمة تعلم من قوله تعالى فمن انشئ وراء ذلك ومن
تخصص كثر من العلماء عليها الرابع ان الله تعالى سطر في كتاب الامم العجز عن فعل المحرم
واجز للمصنع في المحرم اقل من مبالغة في الموبد لانه قد يحصل باقل ما يكون من المصنع
من نحو جرح من او ثلاث لعصر المصنع ومرورة الحرق ولا يخفى احد من شأنا فلوك ان كان
المتعة جازا لم يسخ نكاح الامه قطعا لان قول الامه لما لكها وصحة نكاحها متوقفة
على ادبها ولا يملك الا الا اولوا النزوة ومالك لزوم الامر من ان يجرى الثلاث
بفاس ان الله تعالى من علمنا بالتصديق في نكاح الامه لضعفها قوله تعالى
يريد الله ان يخفف عنكم وحن الانسان ضعفا ولا شك ان قوله الامه في النكاح
الموبد انقل من اجز الحرة في الموقف فلوك ان الموقف جازا كانت المصنة بل حرم
السادس ان المصنة يستقيمها كل احد من اولياء المرأة رافضا كان او استنباطا
ولا يسخ الرافض نفسه من الغنم والفرقة والعصبة لوقال منعي بانك لم تعمل
تعالى القبح والعصبة امر احله لقوله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج وقال
تسارع صلى الله عليه وسلم رغم الترع انما الغيرة فبئس فسادا فان قيل
اربع من ندره اما احبها قلنا معارض من وضمن احد ما انه فعله من
ايضا الا هو نحره امير المؤمنين عمر رضي الله عنه لها وهو اعظم من ابن عباس مروا بها
مر غير منازع له في ذلك من الصحابة فان قيل ما لك يتجمل بها قلنا فهدى لادلة رد

علا لافق

على الرافضة وعليه اصحابنا حل وطوال الدبر من بقره تعالى يا كرم
حرف لكم فاقوا حرككم افي شئكم يعني افي موضع شئكم من القبل او من الدبر
وبقوله تعالى انا نؤتي الذكر ان من العالمين وتدرون ما احلف لكم ربكم من ان واجكم
اي شئ ما للذكر ان يجني الدبر قلنا الوعظت الرافضة ما جعل ذلك دليلا لهم
وهو دليل عليهم اما الآية الاولى فان الله تعالى جعل السامعنا على وجه الاستعانة
وامرنا بان الحرف موضع ما يراد الحرف ولا يراد الحرف الا في شئ من الزرع والزرع
ما هنا الولد ولا يحصل الولد الا من القتل فحس وانما فزرا من قول شئكم ما حرك
لان ما عده فعل المشقة في علم المعاني ان تقدر منقوصا بما ذكر معه كمولد تعالى
ولو شاء هديكم احسين اي لو شاء هدايتكم وقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس
هدى ما اي ولو شئنا هداية كل نفس وقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض
اي ولو شاء ربك لآمن من في الارض واسأل ذلك في القرآن كثيرا ولو ذهب الرافض
عذر منقول لشيء من غير المذكور معه اولم يجعل له معولا ذهب الى الخطا في
البلاغة وعلى قول من يزعم ان افي ماها بمعنى كيف واكثر ما جات افي في القرآن
هو بمعنى كيف فلا دلل للرافض في الآية واما الآية الثانية فان الله تعالى ونح الواسع
في الدبر من بني آدم واخرج سائر الحيوانات التي لا تقبل من التوخي وجعلها
احد من بقوله انا نؤتي الذكر ان من العالمين وبقوله تعالى وتدرون ما احلف
لكم ربكم من ان واجكم فان سائر الحيوانات من الهائم لا ياتي في الدبر اما من الدبر
وطاهر واما من الايات فانه اذا نزع الذكر منها لا ياتي لا ياتي لا ياتي

دون الذم مع ان النقص الرافعي كف كالتبهايم اهدي منه ولا يجر ولا يجر
 من نوح الله تعالى ولو اراد الله تعالى بقوله وتذرون ما خلق لكم دينكم من اذ واجتم
 دبر الزوجه تبسها بدبر الذكر تعالى وتذرون ما خلق لكم دينكم من اذ واجتم
 كما قال في الطلاق والطلاق ما يكون بمعنى الزوارق منها
 عدم وقوع الطلاق اذ لم يشهد بحجج بقوله تعالى فامسكوهن معروف او
 فانوهن معروف واستعدوا ذوى عدل منكم ورد بان تعالى الاستعداد ماها يخلو
 بالكلح وهو قوله فامسكوهن دون او فانوهن ويؤكد ذلك وجوب الاول
 ان المفارقة ماها ليتها اطلاقا وانما في اطلاق اى عدم الامساك وان الطلاق تقدم
 ذكره بقوله تعالى فظلموهن بعدن والعدا انقص بقوله تعالى فاد ابعلن احلن
 لان حتى لا تاد ابعلن المطلقة العد وهو في سكن الفراق فان احدا من امر
 اعاد لها في نفسك فامسكها معي اعدس احبا واستهد عليه ذوى عدل وان لم تحب
 امه امر في اعادتها بعد قريا يعنى ارفع الحجر الذي كان عليها من لارنه مسكونا
 وتولم بك المفارقة ماها اطلاقا كاسا من اطلاق بان بعد الطلاق الاول
 وان الاستهاد هو الامساك لا المفارقة فان قبل المراد بالاجل ماها الظاهر
 لا تعد يعنى اذ ابعلن الطر فامسكوهن قلنا ذلك مردود من وجهين احدهما
 ان تعالى قد سبق قوله تعالى فظلموهن بعدن ولا يثبت لاعادته قريا الاخر
 ان كل من بلوغ الاجل في القرآن الغرض منه العدة كقوله فاد ابعلن احلن ولا يخلو
 ان سكنى زواجهن وقوله تعالى فاد ابعلن احلن فلا جناح عليكم فيما فعلن

لا تسكنهن

قائمة من المعروف وقوله تعالى فاد ابعلن احلن فامسكوهن معروف
 او من هو من معروف الوجه الثاني ان النكاح يحتاج الى الاشهاد دون
 الغلا لان النكاح عقد يرد به ملك المسكوك فلكم فلكم الغير فحتاج به الى ما
 الاتصال والطلاق محل عناه تحلية ما هو كذا فلا جناح فيه الا الى البه فقط
 فالاشهاد فيه وعدة واحد الوجه الثالث ان الاشهاد ملذور معطوف على
 المفارقة لا يلزم ان يكون شرط في صحة وقوع الطلاق لان مثله في القرآن كثير ومن
 ينظر بقوله تعالى اذ انذاهم بدن الى اجل مسمى فاكثروا واكد ذلك تكررا لا يثبت
 نايما بقوله ولكتب منكم كاتب بالعدل وبالناس بقوله فليكتب والبطل الذي عليه
 وراعا بقوله ولا مساموا ان كسوهن صغيرا او كبير الى اجله وبالغ بقوله ذلك
 افخذ عداقة واقوم للشهادة وادنى الارشاد وبقوله فان لم يجدوا كما ردها
 معيوسه وكذا ذلك امر بالاشهاد على الدين بقوله تعالى فاستشهدوا شهد من
 رجالكم وبالغ بقوله فان لم يكونا رجلان فاحمل وامرأان وكذا ذلك امر بالاشهاد
 على المسع بقوله وامنه واذ اتناهم وكل ذلك اس بشرط في لزوم الدين ولزوم
 البيع فكيف صار مثله شرط في لزوم الطلاق وهل ذلك لا تحكم ومكافئ لشروع الله
 واحكامه ومنها بحسنة الكافر بحجج بقوله تعالى اما المشركون نجس ولجنهم
 من وجهين احدهما ان الله تعالى اباح لنا طعام اهل الكتاب ومناكحهم وهذا
 في طهارة الكافر لكن جالظ النجس الكافر فاحتما في التوفيق بين الآيتين

والأوجه السافرة والتوفيق أما بوجود الناس من أحدهما وبجاسته عن
الكافر فيها خلاف من العلماء وحل طعام أهل الكتاب ومناكحتهم لا خلاف بها
وأما من المفسرون على أن سورة المائدة لم يدخلها ناسخ وهي من آخر ما أنزل
فمن البيع للأول وأما بوجود التأويل وبجاسته الكافر تحت التأويل
فيلزمه جسد طاهر وطاهر كالحب ولهذا منع من الحرم ومن فساد المحرم
ومن فساد العزائم وقيل نبيه بالجسد استعارة لا على الحقيقة في عينه وقيل
للبيان في ذمه والجماع بعينه وبين الجاسته ملازمة لها وعدم احترازه
مما مثل أكل الميتة والدم والخنزير وشرب الخمر وغبر ذلك وحل طعام
أهل الكتاب ومناكحتهم لا تحتل التأويل فتبين أن قوله تعالى أما المنكرون
بحر ليس على الحقيقة ولو ذهب الرافض إلى نجاسته الكافر ذهب إلى نجاسته
المرآن وهو كمر الآخر أن الله تعالى يقول ولقد كرنا بني آدم ولم نفرق بين طاهر
ومسلم وقصة التبرك لا تقتضي نجاسته العين ومنها عدم جواز الصوم في
السفر وحب قصا الفرس الذي يصام فيه وزد من وجهين الأول أن
الصوم عزيمته في الإقامة والعطرية خاصة في السفر ومضى حجة العزيمة كاستيفته
على المصلحة وأولى منها كالماء والتراب في الوصول للماعزمية والتراب خاصة
حتى حصل المكان مقدما الثاني أن المهد في أصول الفقه أنه متى
ارتفع الوجوب نفي الجواز كآية النجوى فإن تقديم الصدقة بين يدي النجوى
لنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن نزل لم يكن ممنوعا ومنها فساد الصوم في
النجاسة فمما معنى الصلاة وزد من وجه أولها معنى الصوم هو ألا مساك

عزائم

عن الأكل والشرب ونحوه وليس هو عمل كالصلاة فامعنى الطهارة والحدوث
نائبها أن الله تعالى أباح الأكل والشرب والجماع حتى يجمع النجس بقوله تعالى
فألا نأمر بالبرهان واتعوا ما كتب الله لهم وكلوا واشربوا حتى تفسدوا ثم الحنفية
الابتن من المحيط الأسود أي النجس وإذا أباح الله الجماع إلى طلوع الفجر فلا شك
أن النجس الذي يقع فيه الأعيان وطلب لا غشيان من الجنبات منع في حيز من
بأمره وبه وهدارد واضح بالنسبة أن الوطء إلى طلوع الفجر كان الجنب منه
وهو الردع واتفاق الجنب من النهار قطعاً وهذا البلغ من الدليل قبله رويها
أدباً جازاً إلى الجنب وقوع جنبه منه وهو الردع في الفجر كان جواز الصوم
حسباً بالطريق الأول وذلك من باب قياس الجنب الفصول الثالث
السادس مما ذكره من تنال النجاسة الثلاث أما ما ذكره عن المصدق رضي عنه
فنها قوله تعالى في قصة أنمار حكاية عن قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يكره
لا تخون وقد سبق للجواب عنه عند ذكر يوم على في الفرائض ومنها صدق أي لم
بالناس فالوا ذلك يقول ابنته عابته رضي الله عنه لا يقول النبي صلى الله عليه وسلم
قلنا لك مردود من وجهين أحدهما أنه وقع في كتب الأئمة المحذرين النجاسات
أما بادر النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المذكور لا يكره ولا يكره بل يكره
وما نقل الأئمة العدول على محنته وجانبه وجمع حتى وطرق معذرة لا ينفق فباله
ختم ثبت حدوته بغير بيان مني وفشقه بالصدور الأمة وخياراً مشاهدت

رسول الوحي مصاحب النبي صلى الله عليه وسلم حصارا وسفرا لا تخلفه عن مكان
 صلاة واحدة ثم فيها الثقب والكبر والماهي سبع عشرة صلاة أقدمها
 مجموع من كان من آل والصحبة لو كانت لأدنى من في السماء لخرج بها على الجمع
 كائنا من كان فكيف وهي للصدق الذي هو يدورها أعظم ومنها الأجل والوا
 لم يكن من كل الأمة وزد من وجه الأول لو تباينوا أحد عن معتقه فاما
 ان يكون قللا كما درازل الناس فلا عبرة به واما ان يكون كثيرا وحينئذ
 فكان له حنب واستهارة وانفراد عن الجماعة بتقديم مطاع منهم يتقادون
 وتقعدون به ولم يعهد ولم تطلق الرافضة ثبت احدا كان بعد مبعي الصديق
 كذلك لا اهل الردة وما نفي الزكاة وهم رعابا ورعاع تبعوا مسيلة وقتلهم
 الصديق باجماع آل والصحبة على قتلهم واستنقرا الحو على الصديق واستمر
 طله من غير منازع بعد حتى كان لم يكونوا قسرين كذب دعوى الرافضة
 النافذ الحزب الذي تاخر عن معناه الصديق بحاج الى امام بدعوى له
 استحقاق ذلك ويكون قايدهم منفردين به عن الجماعة بذلك الحزب
 بينهم وبين ابي بكر وحزبه فان ادعت الرافضة انه على ما هو عنه كان
 الظاهر من النسخ ما بالسر ونها محاب اذ لم يكن لابي بكر منازع انفا وان
 ادعت انه غير علي كان دعواهم حجة عليهم لعكس مقصودهم الثالث
 سلم منهم ما خرا احد عن معناه جدا على سبب النقد بر نقد انقاد لعمرو عمن
 وسين كونه كان على باطل اذ لم يعهد لهما منازع وهما مصوبان للصديق

واما نسخة انام
 واما نسخة انام
 واما نسخة انام

واما منثما

واما منثما فروع امامته فصحقا وبعد الرافضة ما استهدم بالرورو واكثر
 خيالهم واهتم ومنهم من الدفن قالوا هو يقول ابنته عاتكة وخفا
 لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يكون لكم ولغيره
 من وجه الاول ان المراد ببيوت النبي بيوت نسا النبي اي بالجماع الذي
 اسوا لا تدخلوا بيوت نسا النبي والدليل على ان البيوت للنسا قوله تعالى
 وقد في بيوتكم وقوله تعالى واذكرن ما يتلى في بيوتكن وقوله من يطلع
 النسا لا يخرجوهن من بيوتهن والغرض من ذلك احترام نسائه كونهن ليسن
 كاحد من النساء وهذا البقانا كان حال حياته تعطيها له صلى الله عليه وسلم
 فلم يكن الامر بعد موته كذلك وليس في البيوت احد من نسائه وهذا لا يجرى
 عاقل الا ان يكون الله اصله من الهدى ولده هو يقيعه الناس
 ان الله نزع من الدحول الا باذن ممن له الادن وقد عرفت ان البيوت لنساء
 صلى الله عليه وسلم وهذا بيت ابنته عاتكة روى عنها وقد اذنت بدفن امها
 فيه واذنت لعمرو بن عبد الله بعد الثالث ان البيت انما يسمى من حال كونه
 مسكونا للاحياء او يصلح لسكانه واذ اصاب مدفن عاتكة بغير قبور ولم يهيئ الله
 عن دخول المقبر واستحال الادن من الميت فاستحال قصد الرافضة الا على
 الرابع ان العراق فتوح عمر بن الخطاب ومكنته اشترائه من العائنين ووقعت
 على المسلمين وعلى الحسين روى عنها ذفا فيه بالاختلاف في ذلك فاد قال شي

إِنَّهُ رَضِيَ أَنْتَ سِرُّكَ الْإِذْنَ فِي جَوَارِ الدُّنْيَا وَأَعْبَدَ دُفْنَ ابْنِ يَكْرٍ وَغَمْرُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ ذَلِكَ فَأَتَى أُدِينَ صَلَاحًا فِي دُفْنِ عَلِيٍّ وَالتَّحْيِينَ رَضِيَ عَنْهَا
 فِي ذَلِكَ غَمْرُ رَضِيَ عَنْهُ وَقَدْ مَاتَ وَاسْتَحْدَلَ الْأَذْنَ فَبَقِطَعَ الرَّافِضِيُّ وَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ
 لَمْ يَكُنْ فَدَفْنُ دُفْنِ فِي صَدَقَةِ غَمْرُ رَضِيَ عَنْهُ فَيَقْطَعُ الْأَمْرُ عَلَى الرَّافِضِيِّ وَتَقُومُ النَّاسُ
 عَلَيْهِ وَلَا جَوَابَ لَهُ مَا فِي ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ بِالْعَكْسِ لَيَبْكُونَا ابْنُ يَكْرٍ وَغَمْرُ رَضِيَ عَنْهَا
 مَدْفُونَيْنِ فِي الْعِرَاقِ وَعَلَى رَضِيَ عَنْهُ مَعَ أَنْتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِلَ الرَّافِضِيُّ فَلَمَّا
 لَمْ يَكُنْ فِي أَيْدِيهِمْ سَبْعُونَ بِهَا وَلَمْ يَكُنْ لِسْتِي مَعَهُمْ قَرَارٌ وَفِي تَكُونُ الْحَقُّ فِي أَيْدِيهِمْ أَذْهَابُ
 أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ وَحُثُّ مَنْ أَنَّهُ ابْنُ يَكْرٍ وَغَمْرُهَا عَادُوا وَاسْتَحْدَلُوا بِهَا حَبْلَهُ لِيَجْعَلُوا هَارُونَ عَلَيْهِ
 وَتَقُومُونَ مِنْهَا هَا هُنَا وَمِنْهَا هُنَا وَتَقُومُونَ لَأَحْسَنَ قَاتِلِهِمْ فِي بَيْتِهِمْ وَمِنْهَا مَنَعَ
 دَفْنُ الرُّكُوتِ إِلَيْهِ مَا فِي الرُّكُوتِ وَالْجَوَابُ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ عَلَى قَبْلِ مَا فِي الرُّكُوتِ وَفَلَوْ
 وَسَبَّحُوا فَدَفْنُ تَأْوِيلُهُمْ وَيَبْلُغُونَ مَعَهُمْ أَبَاهَا وَقَدْ قِيلَ لِلصَّادِقِينَ حِينَ عَرِجَ عَلَى قَاتِلِهِمْ كَيْفَ تَقَالِمُ
 وَاسْتَحْدَلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَوْلَا لَإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنْ مَالِهِ وَدَمِهِ الْأَخِي الْأَمْسَمُ وَالْحَسَّ
 حَسَابَهُ عَلَى اللَّهِ عَالِي قَوْلِ الصَّادِقِ رَضِيَ عَنْهُ الرُّكُوتُ مِنْ حَوْلِ الْأَسْلَامِ وَأَنَّهُ لَوْ مَضَى فِي عَاقِبَةِ
 كُنُوا نَوْدُونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَاتِلْتُمْ عَلَيْهِ ثُمَّ أَصْحَابُ الْمُسْلِمِينَ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى
 رَأْيِهِ وَفَلَوْ مِنْ غَيْرِهَا دَعَا وَنَشَأَ دَعَا فَاظِلُّهُ رَضِيَ عَنْهَا مِنْ ذَلِكَ وَلَوْ أَنَّ
 قَرِيبًا مِنْهُ بِي خَيْبَرٍ وَالْجَوَابُ عَنْ ذَلِكَ أَنَّهَا أَوَّلًا دَعَا دَعَا فِيهَا هَا هُنَا
 الصَّادِقِ رَضِيَ عَنْهُ الْأَمْسَمُ لَا يَدْرِي وَقَدْ قَالَ ابْنُ يَكْرٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مِثْلِ الْأَمْسَمِ
 لَا يَدْرِي مَا رَأَى صَدَقَهُ قَالُوا أَجِبْتُمْ عَلَيْهِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى وَوَرَدَ سَلَامَانُ دُرُودُ وَفُلَانُ

قَتْلُهُ عَنْهُ

فردی

من ايرتقى و يورث من آل يعقوب قلنا عمل الاحتجاج عنها باين الآتين كذب لان الارث
 المذكور فيها هارث العلم والنبوة لارث المال اذ لا يحسن سليمان ميراث ابيه وورثه
 اولاده و دون زوجاته و يورث مال آل يعقوب و لادم و ورثهم لابن زكريا بعد
 من كل بطلان ذلك الاحتجاج ثم اها رضى الله عنها اذ عنها نايبا بالمهبة و لوالها
 حجاج الى الفتيحة الضرف بعد البسة قالوا ابى على وام ابن شهداها لها فها قد
 يعمل انه قال لها ان كان ابوك لا يورث تحصنت في ذلك كل المسلمين وان ابوك يورث
 تحصنت فيه العباس و زوجاته و على لا التقديرين لا عمل في ذلك شهادة رجل
 وامرأ و حقيقه هذا الرد ظاهر من كتاب الله تعالى و حيث قلنا قال احد فاطمة
 بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ايجوز ان نطلب ما ليس لها بحق كان قول القائل انكر
 رضى الله عنه ما منع يهوديا ولا نصرانيا حقه فكيف منع حق بنت رسول الله صلى الله
 اول و اجتمع من ذلك القول و قد ثبت افلاحت تطلب خادما من بيها من سبي جباله
 معلما اليسر عند خوف العرائس و لم يعطها بطلبها خادما فكيف يعطها ابوك رضى
 نحمده طلبها ما لو منعها حتى لا يمنع بها على رضى الله عنه قلنا هذا تلبس من الرفضه
 بين فاتهم كانوا يسمون له من العمام حتى انهم اعطوه قطع من لباس كسرى ما عها
 بعشرين الفا و كان في بابهم ذاك و روى مما تقدم مسالهم قالوا لها غضب رضى الله
 بعد ذلك على ابى بكر و عمر رضى الله عنهما الى ان ماتت و دفنها على روى الله عنه للاحق
 بصلون عليها لان من صلى عليها غفر له قلنا قبح الله الرفضه اذ ليسون الى غير روى الله
 مع الحرابها و الى اصحابها اما انها فان الصلوة حرم على الميت من دعا المصل له و اما انهم فانه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ورو عظيم وهو ان الصدوق رضي الله عنه قال ذلك ونجت منه ومن رعيته علماء الأمة
 وسدوها وسادها وهداها ومشاهدون نزول الوحي ومبشرون وبعاثرون
 من نعت عن العلم من يوسع محبيه صلى الله عليه وسلم مثل عمرو وعثمان وغيرهم
 واهل بيته وكافة آل آل والعجب على طبقاتهم قال لهم مثل ذلك تواضعوا لهم واسئالهم
 لا تعلم منهم ولم يخرج اليهم ولم يحالفهم في شيء وعلى رضي الله عنه قال ذلك لعينه من عوام الكوفة
 ورعاها يريد ان يعلمهم ولا شك انهم اسلمهم واعلمهم وانما صاحب العلم الغزير واسما ذكره
 في عمر رضي الله عنه فنهى قولهم انه منع كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي اراد ان
 في مرض موته وقال ان الرجل يشهر والجواب عنه ان الكتاب هو كان في خلافة ابي بكر
 رضي الله عنه لا في حوز عمر كاتبت في حال محبيه حين قال المصنف في مصنفه واذا شئنا
 الى بعد ازواجه وابا بكر وعمر رضي الله عنهما لما ان امرأتى من عدي وكران التي على
 وسلم محمود من رعيته وكثيرا للخط عنه فقال عمر رضي الله عنه ان ابني صلى الله عليه وسلم
 محمود وفيما كان الله تعالى لم يصل قال ذلك شفقة على النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه انه
 ما كان يريد ان كنهه النبي صلى الله عليه وسلم لا بد وان يكون فاستوى عنه انقائه وجرح
 وحصل الشفقة والرفق للنبي صلى الله عليه وسلم بما فعله من قيامه عنه وقطع اللعاط من
 وكان الامركان قال واعتقد بوجع ابو بكر رضي الله عنه ولم يعلف عليه انسان ولا رجل
 احد الا من كبا الله عليه الضلالة في آخر الدين من الرخصة ولما قوله ان الرجل
 يشهر يعني الامم حينئذ اي في مرضه خارج عن حد الهمة يعني من جهة الكثرة
 فاعلمه وخرج ذلك لا احتمال السهو عليه من اشتغال القلب الذي هو رعا الانبياء ومثل
 قدر

ذلك واقع للنشر في حال المرض لحدث في الدين في سلمية في صلوة العصر على ركعتين
 قاله هو في المرض او باحتمالا ومنها قولهم انه قاد عليا بسيفه وحضر فاحمده ومن
 عنها في باب فاسققت ولدا اسمه المحسن وزد ذلك ان يان هذا كذب محض وبؤس و
 الاول ان ذلك منه نسبة خيالة وعجز الى علي رضي الله عنه ونحوه ثم لان عيا الشجاع
 الاعظم من آل آل والحب معه عصيته القبيلة العظيمة من قرش وهم يقال بني عامر قبله
 لبي صلى الله عليه وسلم اهل الانفة والمهابة ولم يصبروا على صميم والعباس لم يصبروا على حمل
 وهو حنيفة امير قرش على قوله له حين رآه بكه بن عبد المطلب الذي امني ظهور
 مكهم هذه البيعة الى ان يفر من مكة ويخرج لم يصبر له حين غلب النبي صلى الله عليه
 وسلم الكلام وهو بطوف حتى مر عدو ح راسه بقومته فكف بجورن يصبروا على
 اهانة محذورهم وابن محذورهم لا غرة وجبت لم يقل لحم الكذب النافس
 ان عاتية رضي الله عنها لم تكن ببس النبي صلى الله عليه وسلم وجب عقر جملته زهبت عنه
 الارواح ونظاير الكفوف وثملت لوف عرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم كونه راحته
 فكف ببيته الى هي جفنة منه ولو كان ذلك صححها لحيبت المسلمين وكان عظم من يوم
 اذ هي عظم من عاينه بالنبي صلى الله عليه وسلم وحده واستقصا اعظم من عفر بعروضة
 لوهن ذلك لا متها لم يصبر مسلمون عليه واخذ عمر رضي الله عنه قنبا بسيفه اسير وذم
 بقتل الساسي من ذلك تبين كره الناس ان عمر رضي الله عنه فادسوا سحابة
 ابن الايام ترك غسان بلخة فقال امير المؤمنين المنعم سوي مثا قال نعم ويرغم الله

ولم تحل مظلة سوق مسلم ولا أهانتة فكيف نجد ومته وابنة مخدومه السدابع
ان الولد الاول ان يسمى في النعم السابع وهذا سقط فكيف سماه على رضى الله عنه وهو
من علم الناس والاولى بعمل الاول وهذا لا كذب من الراصة ونصير ومنها
قوله ان عمر رضى الله عنه اتى بزانية حامل فامر برجمها فقال له على رضى الله عنه كان
كسرها سل وليس لك علم في بطنها فقال له لا على لعلك عمر فلما هذا كذب وان خرج
حاكم وعلى شاهد يعرف عملها فتهديه ويبين ذلك عنك على عمر رضى الله عنه فلم يعلم
حبها فيما كالتافي والعدل وامسا ما ذكره في عثمان رضى الله عنه منها انه لم
يحصر بيرا طساكات زوجته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم مروضة فاجتمع عليها
وقد ضرب له بسهم من عام يذروا له بذلك حلم الحاضر ومنها انه لم يحصر
الرضوان فلما كان بعنه النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية الى مرسى وبن وضع الحجر
عليه وسلم به البيعة عنه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حراله من يده ومنها
انه فر يوم اسد فلما اخبر الله تعالى انه غفى عنه وعن كل من فر في ذلك اليوم فقولوا تعالى
ان الله نزلوا اسلم يوم النسي الجمعان لما اسد لهم الشيطان معصم كسبوا الفد
على الله عنهم ومنها انه كتب الى عباد بن شرح في مصر قتل محمد بن ابي بكر وقتل منه
صدا كنت فعل مروان لا علم فغان ولقد حلف بالبراءة وهو صادق ومنها انه اجمع
سلمون على قتله وترك ثلاثة ايام لم يدين فلما الرقعة الرافضة ما عاينوا عثمان
مدلك عاتم في الحسين مثله بل اعظم منه ومنه انه ولي القارب بن ابي ابيان

قلنا كبر من امر النبي صلى الله عليه وسلم وامر صاحبها بعدة كان من بني أمية كعادته
على الشام وعمرور العاص على مصر وغيرها واما عابثة رضى الله عنها من الذي عاينها
انها لم تقدر في بنوها تبرخت بروج الجاهلية فلما جازا الله الرافضة شر الحيرة ما
على زوجته منهم ولا براعون له حمة اما السبع التي كان من الجاهلية فان النساك
ملبس الثياب المشبوكة من اللؤلؤ وخوها من الرنة ويتعشرون الرجال وحاشا قدر النبي
صلى الله عليه وسلم ان يعمل نساءه مثل ذلك فهو من غير الله تعالى عليهم واحترامهم فيه امر
بمصر المحرر عليهم عند السؤال ولما خرجوها من بين يديها فاباها وقعت فتنه عثمان
وخوفاها ما وضرب بغلة أم حبيسة رضى الله عنها حتى سقطت أم حبيسة وهي زوجته رسول
الله صلى الله عليه وسلم ايضا خافت عاينة من ازيد العسة وانتار ليجري اليها خرب
الى الحيرة من الفتنه والقدار من الابطاق من شين المسلمين رجب فأت عثمان رضى
قد قتل فامر عليا رضى الله عنه فقبل من مال عثمان رضى الله عنه فأتى على رضى الله عنه راحيم
فرحت تريد البصرة فخرج على رضى الله عنه لارضاها فوقع الفتنه بعبر احسان على رضى
وعبر احسانه كما قدما البحث عند عثمان به واما ما ذكره في اهل السنة من ذلك
المدح لا يبع فالوا اها لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم والجواب عنهم من وجوه الاول
ان الرافضة ايضا لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولا في زمن اجدابه ولا في زمن عديته
والى ثلثه سده من خلافة بني العباس فتم وندجهم اخو بالرد والحدوث والاندع
السابع ان الرافضة انعموا بالناس فملا كيف يعيرون ما هو فتم بل اعظم عيانا ان
قل السبع ان كانوا اربع فرق فتم احدثون فيرفه وان كان بين سدا هي بوجه

عمر بن عبد الله

ولا ان اولادهم فأي مذهب قضت من دلائلهم وهذه وجدت فيه اكثر من ذكر الثالث
ان الانبياء والائمة اعظم من العلماء وقد وقع الخلاف بينهم بالاجتهاد اما الاسيا فداود
وسلمان صدقات الله عليهما في الحرب الذي رغبته الغنم لبل الحكم داود بن يعقوب الغنم
بالحرث وحكم سليمان ان يسلم الرزق الى صاحب الغنم فهو من سقى ونحوه ويسلم
الغنم الى صاحب الرزق يمنع بصوفها ولنهار حتى يقوم الرزق كما كان وتتراد ان فصحا
سلمان كما قال الله تعالى فمهما ما سليمان ولم يعتب على داود بل مدح كلهما بقولهما
وكلا آتينا حكما وعلما واما الصحابة وحجلا منهم في صلوة العصر اجتهاد احسن قال
عليه وسلم لا يصلي احد العصر الا في بي فرطه ودر كرم قرب فواب العصر قبل ولام
فقال قوم النبي صلى الله عليه وسلم حسبنا نضل بي فريضة فقل القوات ولم يرد منا قوات
العصر وصلى في الطريق وقال قوم النبي صلى الله عليه وسلم امرنا ان لا نضلي الا في بني فريضة
معرب فلما علم حالهم لم يعتب على هؤلاء ولا على هؤلاء وكذلك خلعهم في انجار بني المصالحين
حصارهم قطع بعض الصحابة وترك بعضهم ولم يعتب الله سبحانه وتعالى ولا رسول الله عليه
وسلم على هؤلاء ولا على هؤلاء بل قال فلعنتم من لبس وركبتموا قايمة على صلواته فبادل
واذا احاد مثل ذلك الانبياء والائمة فلا نوم على اصلا ومنهم من اعابهم على ابيهم
بقول شاعرهم اد ائتنا من رضى نفسك مذهبنا وتعلم ان الناس في نقل الجار
فدع عنك قول اشاعى وكنك واحمد والمروى عنك الجار ووال اما قولهم وحديثهم
روى حدنا عن جابر بن عبد الله بن جابر وروى من وجه الاول انه لا يترك في قول النقل
نكون من رياس ودوع الاصل المروى عنه انما واكثر من نقل الراية مروى

بهم

من غير الذرية وكذلك لا يشترط كون الامام المتبع بعد الاصل ان يكون من ذرية
بالامام ايضا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم عن مجموع الصحابة الاقارب والااعد
احدوا كما يجوز ما يهم اقتدتم احقتم الثاني ان الرضا عنه يدعون انهم اتباع علي
رضوا عنه وانهم يتولونه دون كل احد وليس النبي صلى الله عليه وسلم حله فاصح
قولهم الثالث انه لم حو النبي صلى الله عليه وسلم من ذريته من يروى عنه غير الحسن
والحسين وخوادمهما وصلى الله عليه وسلم وبما صبيان لا رواه لهما من ابي حاتم
العمل عن جدهم الامير غير الذرية ضرورة السماع اذ كان الرضا عنه لا يقبل النقل الا من
ذرية النبي صلى الله عليه وسلم او من على وحده ومن ذريته قل يعلم وكان اكثر مذهبهم غير
مقبول اما الذرية فقد تبين ان حال حو النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن من الذرية
من يقبل عنه واما على صلى الله عليه وسلم فهو واحد ولم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم في اوقافه
نقله بالضرورة واما اهل السنة فهم يقولون من مجموع الصحابة وزوجاته لا يخلو
بما ليس النبي صلى الله عليه وسلم من اقدم على انه لو غاب واحد حضر غيره فظهر ان جميع
مذاهبيهم صادرة عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ومذهب الاصفى الغل منهم صادر
وهو قسط الواحد والكثير منه مردود على حسب تقريرهم الخامس ان اكثر
من ذرية النبي صلى الله عليه وسلم كالزبدية والحسينية وغيرهما معهم ان يقولوا
ابن زريق جدهما عن جابر بن عبد الله بن جابر وهم يخطئون هؤلاء الامامية ويكفرونهم و
وبعض ذن تعلم ولم تكن الامامية باص نقلهم لم اقرب الى الصحابة دليل في تعلم
من الاباطيل والصحكات ما في نقل هؤلاء على ما ياتي في باب السادس من علمه ونقصه

والعباس وابن العباس رضي الله عنهما بل صاحب الناس كانوا يقولون ونسبهم
 ابا بكر وصاحبه رضي الله عنهما امام خلافتهم وهم لبسوا خيطة النبي صلى الله عليه وسلم
 فاستقر غير الراية السابعة ان ذرية النبي صلى الله عليه وسلم اهل الفضل والعلم
 لكن لم يكن احد منهم مذهب او حزب انفرديه اما الحسن والحسين رضي الله عنهما
 واما هذا الذي يدعونه مديافاس واظهروا فيه انا فاعلمنا ومحقق لم يكن احد
 ظهور الامور معي ان ذرية وجه الامور انفسه وكان بركت عاتية وغاية وتقدله
 الخلافة بعد محمد بن العباس وقالوا يريدون بسوق الخلافة عما ان كان على
 حياء من الخلافة فحق عليه منهم فعدوا الى حراس وماتوا من ان الاساع
 حسبادة العلم وفوق الامام فيه ولم يكن احد من الذرية او من آل ابيهم من الاربعة في
 زمانهم فكانوا اخوانا لابيهم اما النافعي رضي الله عنه قرشي طلي صاحب البدن الطويل العلم
 سقوا ومحققا وقد نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا قريشا فان عالمها ملا لارض
 علما ولا وجلهم من مشيخة في افكار الارض غير النافعي وعداد اعزك الاحكام في هذا
 الاعمال الحساب كثرها على مذهبه ومن علمه وتقديره وقد سمعنا في سابقه كتابا لابي
 محمد بن دلاها واما ما ذكره ابن سري رضي الله عنه فهو علم المدينة وقد شهد له امام طائفة
 ائمة من حمته تعالى قال في الروايات رواه مالك عن ابي عمر وكعب بن صفا وحماد
 انه استاد النافعي واما ابو حنيفة فهو الامام الاعظم الاقدم او من دون اللغة واهل
 الدنيا وفصولا واربعا ما كان اذا وقع مثله دعت الناس الى القرآن والحديث ليس
 منه ووضع على نحت من لدن فنه دره وكان حاضرا جعفر بن محمد اصادق واحدا

من روي أم الآخ وأحد ما أخذ العلم من الآخ لكن لم امل حينئذ عين الراجح وما حقه منه
 فعمل كل حال يفي ذلك بالحقيقة فضلا ان كان أخذ أو مأخوذا أو ما احمد بن حنبل هو
 من اعظم انه الحديث والطولم باعوا وكفبه فضلا عنه مذهبه ان ساذه النافعي احد
 العلم عنه وكان من جملة وفضله ونواضعه وانضافه انه يمشي في رداء النافعي فادعاه به
 تلاميذه على ذلك يقول من اراد العلم فليقتض في بيته من الغلة فسيب للباد قول شاعر
 الراضة فدع على فعل النافعي الى آخره باعنا عليك من فضل قول الامة الاربعة وما
 للرافض من الميل الصادق حتى الا انهم يرحفون اقوالا واشعارا غير العوامه كما قال
 عن اخوان الشاطر لرحي معصم الى بعض زخرف القول في رايها العاينهم ارفق
 والرقن لم يوسع عنه اما الدف فقد صرته بنات البحار في حموة النبي صلى الله عليه وسلم
 لمسة ولم يزل عليهم وعين شرا طبع البدر عليا من نيل اسوداع وحل النور ما دعى
 اسبام من حماحت لا المظلم حساسي رويدا من جبابا حرسا واما الرقن المعنى
 رقصا في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فطل النبي صلى الله عليه وسلم على عاتية رفاه عنها
 لتخرج عليهم فالمسلمان من بعده عليه السلام واسلام واما حكم السور فان الذي يفعلونه
 مدعون جنونا والمحمون لا اوم عليه حال واحد ومساها اعابهم قول السيرة بكراوي
 النبي صلى الله عليه وسلم وورث من كل حق لا عاباة على اهل السنة لوجه الاول ان فضل القرآن
 والاحاديت والبرائح عن مجمع تكهار من قرش مثل ابي عبد الله النبي صلى الله عليه وسلم
 واي جهل ومن سلم منهم مثل ابي سفيان وغيرهم ان محاسنه ما كان آبا واما عليه
 من عبادة الاصنام ونحو لا رعب عن مله عبد المطلب ~~فانما هو~~

فمن روي
 النافعي
 في حقه
 احمد بن حنبل
 في حقه
 احمد بن حنبل
 في حقه
 احمد بن حنبل
 في حقه

بانه ورسوله ثم لم يرباوا وجاهدا وهم لا يستون بالجهاد اصلا ويقولون حتى يظهر الامم
 المصوم وقوله تعالى اما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا اُتيت بهم
 اياته زادتهم ايمانا وهم اذا اُتيت عليهم الايات زادتهم فسقا ويقولون هذا شعر من
 وانما ذلك كبر الناخب انهم لا يعرفون الا باسم الرض من حين ظهورهم ولو ذكر احد
 لهم الرافض لم ينصرف له من الايام شيئا رافضة لانهم يركوا السنة والرض في الدعاء والرك
 سنة رافضه وشميتا سنة للرؤساة السنة فقد تخم وشميتا من السنة وان كان اعتبارا فانهم ابايع
 علي رضي الله عنه وعلي امير المؤمنين واول من سمي امير المؤمنين عمر رضي الله عنه فابايعه
 ستم يومين وفي الجمل ما هم الا كالمطبخ والواغض عاصا فرفقة واي لهم ذلك ومنها
 قولهم نحن مخلوقون في الدنيا مصبورون في الآخرة فلما هذه دعوى باطله نكذبها القرآن لان
 يقول انا انصر رسلا والذين آمنوا في الحقيق الدنيا يوم يقوم الامم ياد والسنة هم المنصور
 في الدنيا وكذلك هم المصبورون في الآخرة طاعة من الآخرة ومنها قولهم انهم يحسنون ما
 رضي الله عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو اُعتد حكم جبر الحشر معه فلما هذه امانتي وطبع
 فاستاد امان ذلك مع صحة الاعتقاد فان الضالين ادا احب عيسى وبعيد الله ولم يكن من
 لعسوات الله لم تزل اخب عيسى اهل البيت فضلهم عن الحشر معه وكذلك الرافض فانه
 اد احب عليا رضي الله عنه الذي هو خير من الانبياء ومن اي بكر وعمر رضي الله عنهما ويعلم الغيب ولا يكن
 كذلك لكن احب عليا فضلا عن الحشر معه لانه يكون احب واحدا من هؤلاء الصيوات وهو
 ولا حجة لمن علي رضي الله عنه لانه مخالف صفتهم باحله فان السنة يحبون النبي صلى الله
 عليه وسلم ولا يريدون يحسنون مع احد خير منه وحبون عليا ايضا باعقاد صحيح وفي تقدم الي
 ثم اتباع علي لان مليا رضي الله عنه لم يمارض في خلافة اي بكر رضي الله عنه ولا في تقدمه
 وكذلك السنة واما الرافضة صدحوا فعليا في ذلك وغار منوا فلم يكونوا يتحاك

وقام

وناصر من انصر نفسه فصولي ومدعي حقا لم يدعوا لفسده كذاب ولم يطلع من يدعهم
 نصر علي غير ضيق الخلق فلما استحووا سكونا ولا احد يحب علي بن ابي طالب وهو في النار
 يعلو ماقدوس كبا تم انهم يتسبون علي صندوق الحسين رضي الله عنه هيان ورضاء
 يتسبون ويتقدرون علي المندوق ومن حقه كان نتم بالعيون ويتسبون فيكون فرج
 الرجل مبال فرج المرأة الاجنية واخسر من ذلك ويرحمون من الهيان والزمن كسرت
 بذلك وبارونهم باللعن للصباية وهذا دور من وجه الاول في نقادة لعل الله
 من جهة ان الله تعالى يحب وتعبد والحسين شيئا الناجي ان العراق فيه مبال
 ولم يبعد عن ولا ابا واما اعمى ومقتد شفي على صندوقه الثالث انهم يابرونهم
 والبغاة واللعنة وحاشا الله تعالى ان يعطي عبيد الممركة ان الله ابراهيم
 ان النفا من شيع الله تعالى فاد اذعوه الحسين حمله سر كاله فيستلزم كفرة رافضة
 المنعدين مثل هذا الخامس ان هذا ان مع لوقع في القلب ايام المنع من قبر علي رضي
 وقبر النبي صلى الله عليه وسلم اذما خير من الحسين ولم يحصل شيء من ذلك عند قبر ابي طالب
 زوروا الرافضة ومن محكا تم ومحكا تم انهم يحرمون لحوم الحيوانات المأكولة ايام
 العشر حتى يفرقون كانا لهم ثبوتهم مصرها وفيه من المنكر والكذب لا يرضى الله بها
 به فاد افروقا قالوا انطبق المصنع ويحللون اللحم وهل اذا فتن من مخلوق الله
 تلقى احد اكل عقلا منهم انسان قتل من حونا ثمانية سنة ما معنى تحريم اللحم في يوم نزل
 واي سببه من لحم الادي ولحم البقر والعم اجل الله قد الحسين عن مثل هذا الشيء
 وفي اي نصر ان اللحم تحريم او نيكه في يوم او قبل قراءه كتاب او بعد هل هذا الا نكح
 مني على انضكة ومنها انهم يحلون غدا كل سنة في ايام العشر ويقيمون بالبحر
 سندن استمارا ويحلفون بها لا جاب من النساء والرجال فاد ارحمن رحمن بالضم

من الرافضة
 سنة رافضه
 من الرافضة
 سنة رافضه

عن الرافضة

سنة رافضه

سنة رافضه

فبره هذا الذي في الجحف مودر كاعرفت وقاب صاحبها منهم مزوره واما ابو بكر وعمر
 رضي الله عنهما في حجة النبي صلى الله عليه وسلم قبه بصرب عليها أكاد الا بل من شادق
 الارض ومعارها كل سنة ستماية الف وان تقص القدر من البشر كل من الملايكة
 وقد سال بعض الحكماء بعض العلماء ان كان اى كرو غير منزهة عنهما من النبي صلى الله عليه وسلم
 وصها انهم يغفرون حال حانة قال كانا منده حال حمانه ومن اين مثل هذا الجحيت الذي لا متقية اكثر منها
 على لسد الخليل ومها ولهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحسن بعد الله مرادك فاضرا الى قول هو
 الجمع على حاله من العقل النافض انه بعد مرار الذي في البقيع عند جده موضع وطنة الذي هو الخمر
 علماء الظاهر الذين او الذي في كربلاء او الجحف في العراق ما هذا الا مخفف غير ومنها تعظيم الحسين
 حسب النسب والادب على الحسن رضي الله عنهما والحسن هو الاكبر والاظم وصاحب الشورى والراي السيد
 الشية عبد القادر وهو الذي سمي النبي صلى الله عليه وسلم بالحسين فباسما عليه وشكره النبي صلى الله عليه وسلم
 الجيلي بانه افي حين كان النبي صلى الله عليه وسلم يحطب وجبا الحسن وهو صبي فحضره ل النبي صلى الله عليه وسلم
 قبل موسى كالكلم وسلم عن منبر وحمله وصدره ووضعه الى جانبته على المنبر وقال ان اى هذا سليل
 من جعفر الصادق وسبغ الله به بين فنيين عظيمين من المؤمنين وكان كذلك حين سلم الملائكة لمعونة
 والسنة بعد القادر والحسن وما المطن وانقطعت الفتنة والحسن طلب الحك حتى حصل ما عرفت من قبله
 الكاظم بانه سنان فانظر اى الاثنين افضل واعلم ومنها انهم جعلون قنديل الملائكة في قبه من قيام
 سنة وهكذا دأبهم المزوره وتركه حتى طلع النهار عليه وضربون له طبلا ويومعون ان ذلك الظاهر
 دأبهم اذا ارادوا ان يسموا احد من اولادهم اعلمه فصارا وهذا من تصبغ المال المسمى عنه كقول الناس علاو النسخ بالنسخ ضاح حتى
 بعثوا عليه بانواع معرفتي فلهذا ذلك قبه بسوها الي الحسين في واسط العرافة وخرجوا عنه لعل
 لا يتر ان من قبل الناس ونصبوا له طبلا فوكت النعلة التي زوروها على صندوق المشهور فاحرقه
 العامة من ستمته في واحرق القبه ووقعت ونبوها بحد او منها انه اذا كان سنيا في حبس ومرض او
 في اوتوه على يده
 سوا الله الى الله تعالى عليه وسلم عمر بن الخطاب
 بعد حمانه شيئا فاسيا في بعضها صحح

قوله

او امرأة لا تجل ولا يمش لها ولدا او نحو ذلك فيقولون له اطع رافضا حتى يزول
 ذلك عمل فيخرج من حقه الى اظلم وما حصل عريته ومنها انهم يقولون السني
 اطع رافضا ويضمن لك الجنة وهل اعظم من هذا تجرتا على الله تعالى ومن اربك الجنة
 حتى يضمن لعينك والله تعالى يقول ولا تزكوا انفسكم هو علم من اتقى الم تر الى الذين
 يزكوا انفسهم ويقول عن نبية عليه الصلوة والسلام ما ادرى ما يفعل في ولا سام
 وهل قولهم هذا الا كقوله تعالى عن الكفار وقال الذين كفروا للذين آمنوا اينعوا سبيلا
 واتخذوا خطابا كهم وما هم بخاملين من خطاياهم من شئ انهم ككادبون ولهم الجنة لا
 وانعلا مع انفسهم وليست من يوم القيامة عما كانوا يفترون ومنها قولهم ان يدخل
 الجنة الامم كان يقدم عليها وهو قول اليهود والنصارى ان يدخل الجنة الامم كان
 او يضارى ومنها انهم يكتون صفة زيارة وسفشوها بابا الحجة والصفر ونوعون
 ان ثواب عملها يدخل الجنة والعقل والنقل بدل على بدعتها ومنها انهم يحلون
 اسماء الحسن كلها لعل ويحرفون لها ما ينال الله تعالى يقول والله الاسماء الحسنى بطرف
 الحصر من تقديم الحجة على المبدأ اى لا غيره ويقول تعالى وذروا الذين لمحدون في
 اسمائهم سيجزون ما كانوا يعملون ومنها قولهم ان عليا امير الله لان اسمه المؤمن وعلي
 امير المؤمنين وهذا مما اعلم الله قلوبهم به ان اسم الله المؤمن ليس من الايمان وانما هو من الامر
 الذي هو ضد الخوف اى الله يوم من الخاف ومنها قولهم ان عليا كان يعلم ان ابن عمه
 وسكنه عند ونسبه مثل هذا الى علي رضي الله عنه سفة من الرافضة وهذا يجوز لمسلم
 يلقي نفسه الى الهلكة فضلا عن مثل ام المؤمنين العالم الملقق وسفاد عوامهم
 ان سيف علي المسمى بذي الفقار نزل من السما وهو سيف من سبوح الجبل عمه السكون

يوم بدر وسمى في المعارك لانه كان في فقاره اي ظهره فلول وهل يجد عقلا انفس
من يزعم ان القرآن غير منزل وان سبف علي رضي الله عنه قطعة من جدي منزل
ومنهم من يقول للحسين باس كان حاد الابيه ومنها ان عليا كان موثقا على قتل عثمان
وفي ذلك جهل عظيم وخطا على علي رضي الله عنه لانه حلف اني لا قتل عثمان ولا مالي علي
قله وهو لصادق المصدوق الناجي انهم يجوزون بذلك سنة علي رضي الله عنه
للناسي لمن يري صحة خلافة عثمان ويرفعون الخطا عن معاوية في حربه وعنه
فيهم على المنايا والمنايا على رؤس الاستهاد ويرفعون اللوم عند اهل العلم من ثبات
في علم الحسين رضي الله عنه ومنها مبتدعهم قل الحسين الى يزيد والحسين في اعراف ويزيد
في الشام مبتدع شرا ووقته ذهابا وابابا والحسين رضي الله عنه لم يبل ثلاثة ايام حتى قتل
فكم يمكن ومنها قولهم ان طوس تحول الى علي رضي الله عنه عفا ولا اكره من هذا
ولم لا حول النبي صلى الله عليه وسلم مكة الى المدينة وهو يد حاضرا الى هذا الجبل والنخل
ومها قولهم ان بلدا نفع اب الرواح حين قتل الى قم ولا اكره من هذا القول لانه قتل في الجبل
من ساعته كما عرفت ومنها المد والجزر فيسونه الى علي رضي الله عنه وهو بالآف سنين
اصل في البحر من حين طغى ومنها انه اذا هوى الغربا لولا يا شمال علي ومنها
انهم يبدون في صافه شهد على خرفه حبر وسموها غرزة علي ويرفعون انها اذ
منصوبة منة الى الغرب وان الشمال لا يقلبها الى الشرق وقد سمعت بعض الرافضة يقولون
اقول وحسبكم لا يكسر غرزة الشمال ولا شك ان هذا كذبها مشرفه مع الشمال مغرزة مع
ومها ان عامة ايمانهم وحسب ولاية علي هو صاع الحلف بانه بل هي ابغ منه عندهم

منهم

ومنها رايه في الحسين عليه السلام بالخ الأكبر فقال الخ الى الحق هو لا صغر ومنهم
يجمعها بسبعين حجة وصبون عندها شعار الخ من الخواص والاعا عند اركان
الصندوق ويحذرك وما معنى راية في رجل صاخر بشعار الخ وذلك بدعة بدورها
العمل والصل واعظم بدعة من عاص عن رضى مكة ولشمر وعنه وفي بارض كرا لا يعاص
الحسين عن جرك وبنهم ان ذلك اصل واعظم ومذهبهم يحثون الى راية ويرشون
بالنار المنة والخوان المعظمة عفا عفا شعنا عبر العلفهم انهم محمورون منغوضون
من رايهم ادام واحدا منهم واعظم وسبهم ويحذرون جبارهم المفعولة الى من الخلف
صحة جبرهم فلا حاصل لهم في ذلك غير انهم لا عقاد هم ان ذلك حجج اكبر وجميع اهل السنة الى مكة
والى النبي صلى الله عليه وسلم بالاحمال المزينية والخيال والاموال والطبول والاعلام والقدود
لا يهولهم عدو ولا نظرا بها اللب اي الحشيش اهل واي المحتين افضل ومنها نقلهم قوام
من اللاد العبد الى حول قبر الحنف المنسوب الى علي رضي الله عنه يزعمون يحثهم والنقل حرام
الا الى حرور مكة وحرم المدينة ان قرب ويدعون النبي صلى الله عليه وسلم لاجاء له ولا حامية
على اي بكر وعمر صلى الله عليه وآله وهما معه في تحريمه ولا سكن عقاد مثل هذا فوق وتقبصه في
ومنها قولهم انه لا يكون احدا مائتا او مائتا اذ كان من نزل على رضى الله عنه وذلك شرا
ليهود لا يكون احدا مائتا الا اذا كان من نزل الحق عليه اسلام حتى روي عنهم قوله سبحانه
استروا به اسمهم ان يكفروا بآي الله تعالى ان يزل الله من فعله على نبيها من صاده ومنها
ان جميع من شفى حبر بل عليه السلام المعلن ويرغم ان الله تعالى اعطاه سورة سفلها الى علي
وعدها الى محمد صلى الله عليه وسلم وفي ذلك قال شاعرهم طه لا تبر فؤاد عجمي - لكن كان الامير
وهل يصعد هذا المسحور كافر وهلا سند رب الله عطف حبر بل عليه السلام فيجزمه منقول اجزم
الكذب ومنها انهم يتكبرون لقلة كوفهم صيبين ويمثلون بقوله تعالى وقيل من عادى

وذلك نعمش وطه حلة كن ضاع سبيله ولا يجد الى الاستغاثة لئلا الوجه الاول ان هذا
 الدين يوسف بالصرة وفقر الاعداء ونظوره على الدين كله والقليل ذلك مخالفت حاله
 حال هذا الدين لها لفته او صافه الناصب ان اليهود والنصارى وكل من فرق الاعداء
 الاسلام لو انكل حاله الى الرافضة لعنه واجن الاسلام ووطنوا ناره من قدم العصر وظهروا
 عليه بعله الرافضة وذلهم وعل منظرهم وحاسبه الاخرى الجمهور ولكن منهم ومنهم بالهم
 ولعله وصارهم من الحجاج والعزرو والمجادد وشموع والاعقاب وغيرها مما لا يستحق ان
 فانظر ايها العاقل ايها الطالب الحق بالشكر الثالث ان مقبول الآية بسكر رجمه الرافضة ان
 تعالى لم يقل ونكرو من عبادي القليل بل قل وقليل من عبادي يتكوفون المعنى كل من تكبر بقليل
 ولا عكساي وقد يكون القليل غير شكور من باب خصوصية الشكور وعمومية القليل لا بد مع
 ان هذه الجهة سقيمة عليهم يكون ان من اردت من فرق الصلال اقل من الرافضة سو الفرق المذمومة
 للاسلام كالسوء والنصارى والصائفة والشيعة والمسيحية في الاسلام كالخيرية ومجده وبرها
 وغيرهم وهم على باطل انفاقا بلهم ان يكون الرافضة على حسب معرفتهم في بطلانهم وكذبهم
 ومنها انهم يروجون الاحجاج بالحديث والعزيم على الاحجاج بالقرآن والعلمية والمذاهب
 الا لباطلهم وحلهم ليكدوا ويصموا سادات على قدر حرمهم وسقمه سقمه ايضا لعدم ما
 يمكنونه من القرآن الذي هو حد الله من لا يرب مقطوع من لا يحمل زيادة
 وصما في قسمة ونقطة بل جعل الزيادة في معناه لانه بعدد معاني شياطينا استخراج
 كل عصر معاني مجزئة الى يوم القيمة كالبحر في شؤفه ونوح وذلك على حسب ما وذن المحمل وحل
 مضمون ان يحمل الزيادة والمصان به والكذب للخصم يجوز ذلك للخصم دفعه ودمعه المكذب
 فمن سحر الاحجاج به لاهل الاصول لا عن ربحون على القرآن وهل ذلك لاسعائاه لان
 صممه لسبل وفقره ما غلبه من القرآن القبيح الثاني ان احجاج الرافضة لا يجوز
 ملنا قضاياه ان كان من قبل ميتة فلا يجوز عليها حجة ادم عندنا نسو بعدول وكذبهم وهي
 تهمز

ثابت عندنا وان كان من قبل امتنا فذلك لا يجوز علينا على حسب عدم تميزهم بل
 يجوز ان اجاروا جميع ما نقله ذلك الامام وجميع ما ينقلون بفصل في بكرهم
 رضى الله عنهم وندبهم على حق وخواتمه عنه وهم يتسبون لذلك فسقط حجاجهم بالحدث
 فطعا وان قالوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض فلا يحاجون الى ذلك ان الله تعالى لم يثبت
 الى مثله واوعدهم عليه المنه في الدنيا والعذاب الشديد في الآخرة بقوله تعالى فمومن
 بعض الكتاب وكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا عزى في الحق الدنيا والآخرة
 تزدون الى اشد العذاب ومنها قولهم ان جميع الصحابة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم
 اردت لاسته اما الدرر او حلفه من العيان والمعددين الاسود وعما بنى بامر وطلان القدر
 وسبب سناد الروي وكذب ذلك ويحده من وجوه الاول اد جعل الرافضة ضلالتهم
 رضى الله عنه وسقمه لا يكر رضى الله عنه كون هذه السنة الدين اكثر من صممه
 وصمايتكم ابعوا عليا رضى الله عنه ونكرو ابا بكر كان ذلك من اكر الورد عليهم والعصم
 اد مقبول ان الباقي من الصحابة وهم مائة وعشرون لقا الاستد ومخادم الصحابة من
 واهل غناها وكبارها كاهل بدر واهل سعة الرضوان وكافة المهاجرين والانصار الذين
 من القرآن في مدحهم بموا ابا بكر رضى الله عنه ونكروا عمار رضى الله عنه وهذا من كبر سقمه
 في حق امير المؤمنين على رضى الله عنه على حسب تدبر الرافضة وحاشاه من ذلك شيا
 ان طبار رضى الله عنه ليس امامته من على من القرآن بل كدبه كد هذا الرافضة من حديث
 منعم في الوصية بالنفس عليه لم يعرفه احد من الصحابة الذين كانوا شاهدين وهو فاد
 الارباد بخود وهو بطون بخود ليس كان الامداد من محمد ايامه ويكره
 لوقالها يابه الصامخادم الصحابة متاهدون الرجم عدول ركامه على جواره

لكنوا بهذا على ساحر اقرب واقرب وحاشا هذه النسبة من مثل ذلك فالعنة الي
من ينسب اليهم الثالث ان ادعى ان هذه النسبة لم يكونوا اتياءا لابي بكر رضي الله عنه
من جهة فضله وتليسه لم يكن له في بكر رضي الله عنه منازعة في امامتها
لا هو ولا غيره وهذا لما كان اميرا على مدائن كسرى من قبل عمر رضي الله عنه في امامته
وطاعته كما قدمنا وهذا صهيبي خصص بغير استحقاقه حين ضرب وفي ايام بني
بني النابلس من الال والمحب حتى قد عاينهم العجالة ومنعاهم في باب عمر لا ذن الذول
خرج الاذن لصهيبي بلال فوجد ابوسفيان وقال لسهيل بن عمرو هذا مال الالباس فانهم
دعوا الى الاسلام وديننا فقد دعوا وتلخروا ما استحقوه بذلك واحققنا هذا
وهذا حذيفة رايان من محبي عثمان رضي الله عنه وهو المتي على جمع القرن وهذا
عمار كان اميرا من قبل عثمان رضي الله عنه على الكوفة وهذا اعتداد وابوالدرداء
منهم كانوا في عمارا العجالة وعروا انهم وكف حتى تليس الرافضة علينا السرايع
ان القرآن هو النص المطروح وقد نزل بدع العجالة رضي الله عنهم ورضاهم عنه بقوله تعالى
والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار وقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ
سأعولكم الحب والنجوى وامثال ذلك في القرآن كتبوا النبي صلى الله عليه وسلم كان راسيا عنهم
وبادعوا ومحبا لهم ومات النبي صلى الله عليه وسلم وانقطع الوحي والامر كذلك فمن ابن
بعد ذلك علم اذ بادعهم وهل يعارض هذا المطروح نظرون الرصينة التي نصبه الرافضة
ولم يعرف احد من العجالة نعم ان است الرافضة بقدران نزل بعد انة ان ناسخ له او نفي بعد
محد شيخ من بعده مسلم مفعولين بها ونقل احد ما رتد اد العجالة الالاستة
مكرر كد وهو حال فثبت كد هم الخامس ان الرافضة يدعون ان عند بيعة ابي بكر

رضي الله عنه كان مع سبعية من العجالة ومن عاينهم مثل العباس وابي سفيان رضي الله
عنهم يريدون البيعة لعلي رضي الله عنه وهم الان يقولون ارتد العجالة بعد
ابي صلى الله عليه وسلم ما يتبع ابي بكر رضي الله عنه الاستة فاطري هذا الساهر السادة
ان هذا الدين تحت منة العجالة وبسببهم فادادى الرافضة كفرهم ثم يفهم على عدل
من اليهود والنصارى وغيرهم هذا الدين حجة وامكهم الطغاة وحاشا هذا الدين القويم
ذلك فجاز الله الرافضة من الطغاة على الخيلون به ويعيرون السابح ان القرآن مرد دعوى
الرافضة تكبر العجالة رضي الله عنهم بنهاية الله هم بالختم لا تكفرون بعول الله تعالى
ان يكفروا هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها كافرين ومنها دعواهم ان من سببة من
يبيع وليس من الرافضة من يبيع قلنا هذا ما يدل على خيانتهم لرفض وبطلانه لان
الذي عليه الجمهور هو كان دين الاسلام من اوله ودخل فيه العجالة والآن ثم كل من ولد بعد
من المسلمين كل من سلم من اليهود والنصارى ثم لم يزل كذلك مسرا قريبا بعد قرن حتى صار
آخر الدين فظهرت هذه الرافضة ورسوا من هم على مخالفة اول الدين من سبب لصحتهم
ابي صلى الله عليه وسلم وبعضهم لذي الحق القرآن بدعهم ومعتهم وانقطع الوحي وهو على يد
ومن ترك الجمعة والجماعة والاعتنا بالاساجد والمح والصدقة وغرفة تك من انفعليات في
في الاسلام عليها وول بها كلامه ولا شك ان الخارج من ذلك الداخل في ضد خارج كل
وهذا هو شان كل الادبان مستندة الداخل في اولها داخل فيها والخارج في آخرها خارج
حتى يعود الدين غربا كما كان قبل البعثة حتى بعث الله رسولنا فثبت دة وم يكن
رسول بعد محمد صلى الله عليه وسلم ليحدها ولم يعقب محمد صلى الله عليه وسلم غير الساعة
لا شك انها قوم بعد فساد الدين ولم يند هذا الدين بعبادة الالاستة وحاشا

الذي حدث في آخره وهذا ايضا مما يؤكد خسة انتم رفض الدخوله فيما جدم قواعد الاسلام
 كما عرفت ولا تنفاله من العتري الذي الذي ضربه الله على الرافضة من اخفائهم واحكامهم
 من جهم من ساير بلاد الاسلام كما قال الله تعالى عن اليهود والنصارى ضربت عليهم الدلة والمسكنة
 اي تقفوا وافلحة عاقل يختار الباطل على الحق والافخاف على الظهور والدليل على العجز مجرد
 قول الرافضة كان الحق على الله عن فاحله ابو بكر ولم يعلم لذلك ثبوت او غير غير عواهم
 وم اهل نصب وذوروا هواي اين قول من حدث بعد الوحي بيان سبب من قولنا هذين الوحي
 ونزل حبل عليه السلام الذين شهدوا الا في ذكر وقدمه وكان المسلمون عليه بعد الوحي قرنا
 بعد خربت ومنها تكفيرهم لاهل السنة واعتقادهم بجاستهم كاعتقادهم لاهل الكفر حتى اذا
 صالحت احدا منهم ساله اذ خلد في رفته وسلم عليك وصالحك بشوبه جابل بين واخلك ويا
 واذا اضافهم احد من السنة غلوا الفرائض واما لك ذلك مجرد قولهم ان الله خالفوا عليا في
 عه وفساد ذلك من وجوه الاول ان المسلم يخاف الله الذي على الله ولم فيما يامر به وينهى ولا يكفر
 ويخالف الله تعالى فيما يامر به وينهى ايضا ولا يكفر ويخالف الله تعالى في الطاعة فكيف يكفر ويخالف الله
 الطاعة متروك الاثامة بخالفه على فواته عنه الذي لم ينس له امامه قبل اصحابه وكان يكفر في
 عن القصر قلمهم فقد رست السببه وجوزت لهم بالطريق الاولى تكفيرهم لرافضة وتنجيسهم
 مخالفة ابي بكر رضي الله عنه الذي نسب له الامامة وجوب الطاعة بنهاية مجموع الصحيح وال
 وكاه الامامة وجهاز العساكر وفتح البلاد ودايت له العباد وقسم العنايم وتصرف بما كان يتصرف
 به النبي صلى الله عليه وسلم من غير منكر ولا مخالف الثالث اذا حاز التكفير على حجة يبر
 الرافضة بخالفه المصون المكذوب من قول الرافضة ان النبي صلى الله عليه وسلم يفر في علي رضي الله عنه
 بوعهم وقد يسلك كذبه وبطلاه فيما تقدم من وجوه عن لا يلومون في ذلك الا انفسهم اذ كفرا
 وجسام من وجوه قطعته نابتة في القرآن لانهم الذين جنوا على انفسهم من الجناية وجروا
 عليهم هذه الجريه فمن ذلك انهم يكفرون بعالمه الشيخ الثابت في القرآن كفر من استخاع اليه سبيلا

ان كان من سبنا او من سبنا عن سبنا عليه السلام والذين سبوا من سبنا عليه السلام والذين سبوا من سبنا عليه السلام

واعتنامهم عنه بربارة قبر الحسين رضي الله عنه التي يسوقها بانه لزعيم افعالهم الذنوب
 بانه وتسببهم لها بالحق الاكبر ومن ذلك انهم يكفرون بترك جهاد الكفار والغزوات التي
 يزعمون انه لا يجوز الا بالامام معصوم وهو غايب واذا خرجت الكفاد ودخلت بلاد المسلمين
 اين بلقي هذا الغايب المفقود حتى يستنصر به وهل ذلك الا دمار الاسلام وبلاده فانظر الي
 رقا عثم وتترجح كهم مثل هذا الاعتقاد ومن ذلك انهم يكفرون باعابتهم سنن اسوة
 فعلها على عن النبي صلى الله عليه وسلم من الجماعة والصحوة والوتر والرواية قبل المكنويات من
 الصلوات الخمس وبعدها وغير ذلك من السنن المؤكدة ومن ذلك انهم يكفرون بخالفه
 الاجماع على الصديق رضي الله عنه الثابت الوعيد والنظر بخالفته في قوله تعالى وتبع
 سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونضله جهنم ومن ذلك انهم يكفرون بقولهم في خلق القدر ان
 المات في القرآن انه كلام الله وكلام واحد صفته لانه يخرج من ذاته فالقابل يخلق القرآن
 قابل بان صفاته مخلوقة والصفات لوازم الذات فكون ذاته تعالى محلا للحوادث وهو
 عن مثل ذلك كونه قدما فالقابل بئله كافر لا محالة على حسب تقديرهم لانه يخالف العقل
 ومن ذلك انهم يكفرون بقولهم ان المعاصي واقعة بارادة ابليس عالبة ارادة الله تعالى اللطافة
 وذلك ظاهر لان الله تعالى يريد من الراق ترك الرنا والسيطان بريد منه الزنا فاد اذ في ا
 حصل مراد الشيطان دون مراد الله تعالى فيكون مراد الشيطان اقوى ولا ان اعتقاد مثل ذلك
 كفر عن ومن ذلك انهم يكفرون بكفيرا الثابت عمومهم ونقد يلهم وتزكيتهم في القرآن بقوله
 تعالى لكونوا شهداء على الناس وليشهد الله تعالى لهم انهم لا يكفرون بقوله تعالى فان يكفر
 بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين ومن ذلك انهم يكفرون بكيفية عاينة رضي الله عنها
 التي ثبتت برافقها في القرن وثبت انها مغفورها ولا منافا وان لها ولا منافا رزقا كريما
 وقصر في الجنة وطعامها بقوله تعالى مبرون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم وانها

سبب شيخنا
 كفروا بفضل علي
 عليها فمستبع كثر
 في خلاصة وفي سب
 الكورى بكفرا
 خلافتها او بغضها
 لمجة النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم لهما

المعاصي

عنونه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي صلى الله عليه وسلم في حرمه وحرمه وحرمه من ربه
 ورعها عند خروج روحه انزله بالسواك الذي ليس له برغها وكانت اليه من نور
 الهدى الى يوبنها وهداه النبي صلى الله عليه وسلم في سبيلها العظيم بانها تحبها وحرب
 بحبه الطاهر لا يزل في سبيل غرام من نساءه ولم يفداه تعالى كفارة عليها حين
 رموها اهل الاول حتى بلغ عليهم نوح العذاب الا لم في سبيله عشره وموسى عليه السلام
 م يرك في رايه عرابة واحدة بقوله تعالى لا تكونوا كالذين آذوا موسى وكونوا
 ومرتصب الخائف بها عند ما ساء ما عثره بينها ومونا لها وحرم تاجها على
 وهي من هو السب المراد ادها بالرجس عنهم وامثال ذلك ومن ذلك انهم كفروا
 بما قصه القرآن في حق الصحابة وحق المحمدين من اهل البيت فان الله تعالى احبهم من
 بقوله تعالى والناجون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اسلموا باحسان
 رسول الله عنهم ورسوا عنه والناجون لهم هم الذين هم الله تعالى بقوله تعالى بعد رحمة
 من المؤمنين اذ ساء لهم يومئذ ما اتوا من الله تعالى من ذلك ومن ذلك انهم كفروا
 بغير الله حيث نزل الوحي عليه وعلى في محبتهم وكذبوا بها وينفون ان الله تعالى
 معهم ومن على خلاف ما احربه من محبتهم بقوله تعالى محبتهم ونفوه ومن ذلك
 انهم كفروا بكذب المهاجرين في شهادتهم للصدقين رضي الله عنهم باحسانه
 الامة لان الله تعالى احبهم من في قوله تعالى للمهاجرين الذين احزوا من ديارهم
 في قوله الصادقون واكد صدقهم لا ساره وصبر الفصل الحيلة الاسمية ومن ذلك
 هم كفروا بدعوات حسان الانصار باسنادهم الصدوق رضي الله عنه واستغاث احد
 ملازم في قوله تعالى والذين بنوا الدار والابان من مدينتهم في قوله اوبكهم انهم

انهم

ومن ذلك انهم كفروا باصنامهم بصفة مخالف ما وصف الله تعالى به المومنين الذين
 جاءوا من بعد المهاجرين والانصار من لعينهم ووجود الفل في قلوبهم يعلم بقوله تعالى
 والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اعمرنا ولا اخوانا الذين سبقونا بالايمان ولا
 يفتل في قلوبنا علا الذين اسوارنا الكره في جمع ومن ذلك انهم كفروا بعباد
 انفسهم وبعضهم عند ذكر الصحابة وغسلهم منهم لشدة الصحابة عليهم كذا عليه السلام
 مسددا بقوله تعالى اسداه على الكفار رحما بينهم في قوله لعلهم يتقوا من ذلك انهم
 يكفرون بقتلهم في حق نبي الله صلى الله عليه واله من قبل من لا يسمي الله من اهل
 عنونهم والراهم وموسى وعيسى عليهم السلام وعبروا الى العذم وهذا حمل فسطويين على
 من نوح الذي اناه الله السعينة آية وحك كل ساكني الارض بسبه عرج عليه بصاد
 وابن علي من ابراهيم الذي جعل النار المحي عليها شدة بردا وسلاما اناه في الدنيا ذكر
 حسناء في آخره لان صدق وابه فيها من الصلحين وقل يدملك الذي هم نزل وحده
 واهلك المومنين واجاده كان ممن ملكه ساكلها ما جمعها عرق عليه واصار الى
 وابن علي من موسى الذي جعل له عشاء آية يصلح المآذب كثره وجعل خروج من بصر
 آية وارسل على اعدائه الطوفان والجراد والعلل والفسادع والدم امان مفصلات
 وبرد ما يجرد احد توبه حين رموا لاده واهلك فرعون بدعونه وفق له البحر
 واعرق فرعون وسجود وكان عزة حكره الف الف حسمانه الف كل على حصان ويكر
 بعه وكاتب كينته ما به الف حصان ادم بسبه عرج عليه واصار له واسمعي
 من موسى الذي نوح به من روحه وحمل وانه آية وكان يبري لأكمه ولا يرب
 ويحيي الموتى ويرزق الله بطريقه طلبة والدم يروح فخرس وردعه له حين مضى
 قتله انصار وعلى نبي الله صلى الله عليه واله وان كان صاحب الميرة اعاب وكره ولولا الخوف

معبود عند الله تعالى كثر قلة خصماؤه ولم ينص له من عاونه حتى احل الخلق من ولم
 كثر كثره واحد تعالى شينا من مجرات هولا الالهياء المذكورين فانظر الى من
 اراهم وجبرهم على رسل الله تعالى كف جعلوا علبا رضى الله به فصل منهم عليهم صلوة
 والسلام ومن درجته البوة من درجته الولاية وهل الله يعملون عثمان رضى الله عنه
 الذي هو معصون لثلاثة على علي رضى الله عنه والرافضة لا بعد رضى ان يعصوا بغيره عليهم
 مساوثة لهم كف يظنون الى لاسا الذين هم عود درجات الملوقات كالهم مل الله تعالى
 من هذا الامعاء ارفع لكرام ومن ذلك هم كهمون بدعوىهم على رضى الله عنه واسا بر
 اسمهم علم العتق عند الرمال واوراق الاشجار ووطر الغمام وذلك من خواص الله تعالى بقوله
 عز وجل من لا يعلم من في السموات والارض احب الى الله وقوله تعالى وان الله قد احاط بكل
 شئ علما ومن ذلك هم كهمون بدعوىهم لصاحب ما هم المنفرد حضوره في كل مكان وان
 صاحبنا ان كان معهم وذلك من خواص الله تعالى اسماء موله سبحانه ما يكون من خواص الله
 الا هو دعاهم ولا تخشاه الا هو سادهم ولا ادنى من ذلك ولا كثر الا هو معهم ومن ذلك
 من كثر كراما محالفة على رضى الله عنه هم مصابكهمون لثلاثة لان علبا رضى الله عنه كان
 معصيا لابي بكر وعمر وعثمان رضوان الله عليهم وكان لا يظهر منه بعض لهم ولا منه ومن سار عنهم
 في سبى وكان على شحنة وانجاءه ونسب وعز ذلك مما كان عليه سبى على الله تعالى
 ورافضة على جلاله ذلك كله ومن ذلك هم كهمون بدعوى الخبايا من على رضى الله عنه
 من طين في القاع يدى ورقة مسوية الله موافقهم ويخبرون النبي صلى الله عليه وسلم
 من نحوهم وموفاهم من يدى عنه كافي كرو عمر رضى الله عنه عنهما رسوما باللعن
 ورمون ذلك من سبى وهما في تحريمه بل في تحريمه وانواره ونعمه ورحمه عليه خالده

نوا

لعلنا وهذا من افق الزعماء الكبار عند الله تعالى وهذا القدر كاف في كيفية معبود على
 رضى الله عنه ولود هبنا الى حصر الطال ولا يحتمل هذا الحصر النفساني بل ان من
 في هذه ذوا رافضة وبان صلال عرفهم وهم لثلاثة اقسام العالمة والاسامة والردية
 القسم الاول العالمة وهي تفرق الى احدى عشرة فرقة الطارية وبابية ومعدنية
 والمطاسة والمجربة والبرصية والمصلية والشرعية والسياسة والمموضة والشمع
 من هذه فروع الخصال هي على افعال معاد الاستباح يوم القيامة وان علبا رضى الله عنه قد
 كل فرقة تفعل فالطارية ترى ان الله تعالى اما يحل في الاساطير وساية ترى ان الله
 يحل في استباح الناس لهم والمصرية ترى ان الله تعالى يحل في استباح الناس لهم والمطاسة
 ترى ان الله تعالى وان الله تعالى سميت في كل وقت صائنا وناظرا ولا رضى الله عنه على
 صائنا والمجربة كذلك ويرى الله برك المصروع والبرصية ترى ان الله تعالى يظهر في شمع
 وفي علي وفي حصر محمد الصادق معه وان حصره في نوره داراى شدة سطوته وانه
 عنه وان جميع السجدة بآياتهم الرضى من الله تعالى في مصلية ترى ان الله تعالى كلهم
 وفولهم في كل واحد منهم كقول الصادق في المسح عليه سلام والبرصية ترى ان الله تعالى
 ما انزب في سمته انما من فسطح محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ذوقه والخشوع رضى الله عنه
 والسياسة ترى ان الله تعالى وانه يرجع فل القيامة ونموضة ترى ان الله تعالى في سبى
 خلايق الالام وانه قد اعد بها وعلبا على خلق العالم وان الله تعالى في ذلك شينا
 حسم ساق الاسامة وهي اربع عشرة فرقة النخعة والكياسة والكسوة والحرية
 والنجدية والخسنة والناوسية والاسماعية والفرقة وساركة وتنقية وسمارية
 وممودة وموسوعة والمجوع من هذه ذوا الاسامة متعفة على رضى الله عنه ومن
 الالام معصومون وانهم يعملون كل شئ حتى يمدد خصم ويهدو رضى الله عنه والاسامة

هو الامام بعد والسيماينة تسوق الامة على ترتيب ائمتهم الى علي بن الحسين ثم تجليها
 بينهم في من خبرهم منهم والبرية ترى ان عليا انما صار اماما حين يبيع فاما قبل
 البعثة لم يكن اماما والجمعة ترى ان سعة او كروم وعمر فلهما منهما لم تكن خطا
 لان عليا رضوان الله عنه تركهما لهما والباقوسية ترى مثل ذلك الا انها تنسب الى عثمان
 رضي الله عنه ونكوة والبرية ترى التري من ابي بكر وعمر وتقول بالجمعة فلهذا
 الاحدى وتبين فرقة فرق الرافضة وهذا آخر ما يسر في هذا المختصر من الماض
 بين السنة والرافضة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين

وسلم تسليما كرا الى يوم الدين وحسبنا الله ونعم الوكيل
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

وقد وقع التحريف في فرائده
 يوم لا علم له
 شهر رجب الف سنة ٩٤٠



الامانة لعجل

الليل اذ الحفلة المرأة بعد الجماع مع
 العنع اذ الحفلة للمرأة قبل الجماع مع
 بول البكاش اذا شرب منه امرأة لم
 تحبل ابدا وسخ اذن البغل اذا
 تحملت به امرأة لم تحبل ابدا بول
 البغل ان شربت منه امرأة مقدمات
 فلا ينجز لم تحبل ابدا

الادوية في تعيين على الليل
 الحقة الاولى الذكر دعوا ان شرب المرأة منها
 او من حصيه مع الشرب المبرج ولدت ذكرا
 اذا جعلت وان شربت من الحقة الاثني ولدت انا
 الحقة الاربع اذ الحفلة المرأة بالزيت حلت
 بعد طهرها اعانت على الليل خصيه الاوراد انا
 شويت واكلها الرجل وجماع امراته من وفه
 يخساق البقر اذا اخذه امواة بطنه او صوفة
 راحمه بعد لغذله بهام وواقها زوجها حلت
 وان كانت عقيما خصيه الديك اذا اخذتها المرأة
 التي لا تحبل وشربتها في حيا قبل نظر سنة ابام ثم جاز

فصل في ختم الرافضة منقول من كتاب قوة العين في فضل الشيخ
 والصديق والسبطين باليف الشيخ الامام العالم العلامة الحافظ موفق الدين
 ابي راحم المحدث الشافعي بل الله تراه ورواه وجعل العفو والمغفرة قواه بذكره
 قلب الله تعالى فاحس ركن الرافضة لم يدخلوا في دين الاسلام رغبة ولا رهبة
 ولكن مقتلا لاهل الاسلام وبغيا عليهم حرهم على رضوان الله عنه بالنار ونفاهم الى الله
 وآبئ ذلك لزمحنة الرافضة محنة اليهود قال اليهود لا يبلغ لذلك في آل داود
 وقالت الرافضة لا تضع الامامة الا في ولد علي وقالت اليهود لا جهاد في سبيل الله
 حتى يخرج المسيح الدجال وينزل سيف من السماء وقالت الرافضة لا جهاد في سبيل
 حتى يخرج المهدي وينادي مناد في السماء واليهود يوخرون الصلوة الى استقبال نجم
 وكذا الرافضة يوخرون الصلوة الى استقبال النجوم وورد في الحديث عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال لا تزال امتي على الفطرة ما لم يوحروا المغرب الى استقبال
 النجوم واليهود تزول عن القبلة شيئا وكذلك الرافضة واليهود تسدل اثارها
 في الصلوة وكذلك الرافضة واليهود لا يرون على الساعة وكذلك الرافضة واليهود
 حرفوا التوراه وكذلك الرافضة واليهود قالوا افتراض عليا في صلاة وكذلك الرافضة
 واليهود لا يخلصون السلام وكذلك الرافضة واليهود لا يرون المسيح على الحسين وكذلك الرافضة
 واليهود يستحبون اموال الناس وكذلك الرافضة واليهود يسجد على قروها في الصلاة وكذلك الرافضة
 واليهود يقولون غلط جبريل صلى الله عليه ويقولون هو عدونا من ملائكة وكذلك الرافضة
 واليهود يقولون غلط جبريل صلى الله عليه بالوحي على محمد وكذلك الرافضة والنصارى

يقولون ليس لنا هم صدق وانما يمتنعون قتلنا وكذلك الرافضة وفضلت اليهود
والنصارى على الرافضة فحصلت من خيرا هل ملتكم قالوا اصحاب موسى
وسئلت النصارى من خيرا هل ملتكم قالوا حواري عيسى وسئلت الرافضة من خيرا هل ملتكم
قالوا اصحاب موسى صلى الله عليه وسلم اسروا بالاستغفار لهم فستبوهم بالسيف مسلون عليهم
الى يوم القيامة لا تقدر لهم راية ولا يفت لهم قديم ولا تجاب لهم دعوة كلهم مختلفه وقسمهم
مستفرك كما اوقدوا نار الحرب طفاها الله عز وجل وسال الكلب بن معول عامرا الشعب ما ردك
من هؤلاء القوم وكنت فيهم راسا قال لي يا كلب لو اردت ان يعطوني رفاهم عبيدا او غلوا
لي بق ذهابا او تحبوا الى بيتي هذا على ان اكذب على علي رضوانه عنه لغلوا ولا والله لا اكذب
عليه ابدا يا كلب اني قد حست الا هو فلم ارفهم الحق من الخبيثة فلو كانوا من الطير كانوا
ولو كانوا من الدواب كانوا احراما لم يدخلوا في الاسلام رغبة ولا رهبة من الله تعالى ولكن تقا
من الله عليهم ومتقنا منهم على الاسلام يريدون ان يخلصوا دين الاسلام كما يخص بولس دين
الناصرة
ولا يجاوز آذانهم صلاتهم ثم ذكر كلاما تقدم ثم قال اليهود لا يعدون الطلاق شيئا وكذلك
وكذلك الرافضة اليهود لا يرون العزل عن السراري وكذلك الرافضة اليهود حرموا
الارب والطحال وكذلك الرافضة اليهود لا يجلدون بقرهم وكذلك الرافضة وقد اجد
بنينا صلى الله عليه وسلم هذا الموضع كلامه والرافضة يحجلون المنتظر من هذا تبيطهم
سما السر اب الذي بسا مزا الذين يزعون انه غايب فيه وقد يقيمون هناك
دابة اما غلة واما قريسا ليركبها اذا خرج ويقيمون هناك اما في طرفي البهار
واما في اوقات آخر من نيادي عليه بالخروج يا مولانا اخرج ويظهر من السلاح

الامام

لا يخط

ولا احد هناك يقال ومنهم من يقول في الاوقات دايما خشية ان يخرج وهو يصلي
فيشتغل بها عن خدمته ومن المعلوم انه لو كان موجودا وقدا من الله بالخروج فانه يخرج
سوا نادوه او لم ينادوه وان لم يؤذن له فهو لا يقبل منهم وانه اذا اخرج فان الله يؤيده
ويايته بمن عينه وبما يريه ويضرب ولا يحتاج ان يوقت له دايما من الاديان من مثل محييم
في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فهم اسوا سلا من عباد الاصنام لان
الاصنام موجودة وكان يكون بها احيانا شياطين تشد اياهم وتخاطبهم وهؤلاء يخاطبون
معدوم فخالهم اسوا من حال من يخاطب موجودا وان كان جادا فمن دعوى المنتظر الذي لم تخلقه
الله تعالى كان ضلاله اعظم من ضلال هؤلاء عباد الاصنام واذا قال انا اعتقد بوجوده كان
بغزاة قول اولئك نحن نعتقد ان هذه الاصنام لهم شفاععة عند الله تعالى فيجب ان يكون
ما لا ينفعهم ولا يضرهم ومن جملهم وحماهم تشيهم لمن يخضونه بالجماد او حيوان ثم يقولون
بذلك الجماد والحيوان ما يروونه عقوبة لمن يخضونه مثل اتخاذهم نجمة وقد تكون
النجمة حملا للون لان عايتهم رضوانه عنها تسمى الحمير يجعلونها عايشة ويجذبونها
بثقب شعرها وغير ذلك فيرون ان ذلك عقوبة لعاشة وعاشة رضوانه عنها تسمى
بالحمير والاحاديث التي وردت في تسميتها لا تقع ومثل اتخاذهم شخصا مملوا اسما
ثم يضربون بطنه فيخرج السمن فيشربونه ويقولون هذا مثل ضرب عمر وشرب دمه
وبارة يكتبون اسما الشيخان على اسفل ارجلهم حتى ان بعض الولاة جعل يضرب
من فعل ذلك ويقول انما ضربت ابا بكر وعمر ولا ازال اضربهما حتى اعدمهما ومنهم

من عظم ابا الزلوة الجوهري الكافر غلام المعينة لما فعل بغير ما فعل فيجبون كافر عيسى
بانتقل المسكين لكونه فعل هذه النعمة البقية فبصرهم الله تعالى ومن العلوم انما الوارد
ان نقاب فرعون وابالهب واباجول وغيرهم من تمت باجماع السليمان منهم من كفر الناس
مثل هذه العقوبة لكان هذا من عظم الجمل فان هذا لا فائدة فيه ومن جعلهم اقامتهم
على من قتل من سين عدي من الموقف ومن العلوم ان الميت اذا فعل به مثل ذلك عقب موته
كان ذلك ما حرمه الله ورسوله وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس
من ضرب المخلوق وشق الجيوب ودعى بدعوى الجاهلية وتبت في الصحيح من سيد البشر
انه قال انما بري من الحاقة والصاغة والثاقة ثوبها عند المصيبة ومن العلوم انه قتل
من الانبياء وغير الانبياء ظلموا وعدوانا من هو افضل من الحسين رضي الله عنه قتل ابو
علي رضي الله عنه وهو افضل منه وقتل عثمان بن عفان رضي الله عنه وهم لا ينوحون ولا
يبكون عليهم قالهم الله اني اوفى بكم وقال الامام المجتهد ناصر الملة الشافعي رضي الله عنه
بالرحمة والرضوان لم ارا احدا اشهد بالزور من الراضية وقال ايضا ما رايت اشهد الله
بالزور من الراضية واصل بدعة الراضية عن زينة والحاد وجمل وضلال وتعل الكذب
فيهم كثير وهم يتبرون بذلك حيث يقولون ديننا النقية وهو ان يقول احد من لسانه
ما ليس قلبه وهذا هو الكذب والتناق وتبعون مع هذا انهم هم المؤمنون دون غيرهم
من اهل الملة وليس المظفر للاسلام اقرب الى التناق والردة منهم ولا يجد المرتدون
والنافقون في طائفة الكثر ما يوجد فيهم وروى مسلم في صحيحه عن ابي هريرة رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من الطاعة وفارق الجماعة مات ميتة جاهلية
والرافضة هم الذين خرجوا من الطاعة وفارقوا جماعة المسلمين ولعنوا السابقين والتابعين
وعاونوا الكفار والمناهب فيلهم لعنة الله الى يوم الدين وقد شبهوا الضاري لان الله
امر الناس بطاعة الرسل فيما امروا به وتصديقهم فيما اخبروا به ونهى الخلق عن الغلو
والاشراك بالله فذلت الضاري ويزن الله فعلوا في المسيح فاشركوا به وبدلوا دينه فحصى عظم
فسار واعصاة بمعصيته وكذب في قوله ان الله هو ربه وعصى فيها امرهم به وكذلك الراضية
غلو في الرسل بل في الامة حتى اتخذوا اربابا من دون الله عز وجل فتركوا عبادته وحده
لا شريك له التي امرهم بها الرسل وكذبوا الرسل فيما اخبروا به فجددوا المبادئ التي امر
ان ترفع ويذكر فيها اسمه فلا يصلون فيها جمعة ولا جماعة ولا يبرأ عندهم كبر حرمته وان صلوا
فيها صلوا وحدانا ويعلمون المشاهدة المبنية على القبول فيحلفون عليها مشاهدة للمشركين ويحجون
اليها كما يحج الحاج الى البيت العتيق وهذا من حسد والضاري والمشركين الذين يضلون عبادة
الاوثان على عبادة الرحمن والله تعالى امر في كتابه بعبادة المساجد ولم يذكر المشاهدة والراضية
بدلوا دين الله فعمروا المشاهدة وعطلوا المساجد مضاعفة للمشركين ومخالفة للمؤمنين وايضا
فالضاري يزعمون ان الخوارج الذين اتبعوا المسيح عليه السلام والهم افضل من ابراهيم وموسى
وغيرهما من الانبياء والمرسلين ويزعمون ان الخوارج رسل شافهم الله بالخطاب لانهم يقولون
ان الله هو المسيح ويقولون ايضا المسيح بن الله والراضية تجعل الامة الاثني عشر افضل من الانبياء
ولانهم يعتقدون فيهم الالهية كما اعتقدته الضاري في المسيح والضاري يقولون ان الذين سلم
للاحبار والرهبان فاحللوا ما حللوا والحرام ما حرموه والدين ما شرعوه والراضية يزعمون ان الذين

سلم الى الامة الاثني عشر فاحلال ما حلال ما حرم ما شرع وما سخط
احسب النبي صلى الله عليه وسلم وهم المهر هذه الامة قلوبا واعتقادات وعلماء واطهارا كما قوم
اختارهم الله لبعثه نبيه وادامة دينه وهم على الهدى المستقيم ومن شاع بعضهم
قُلْ لِلّٰهِ وَافِضْ قُلُوبَنَا لَا عَشْمَ اِذْ بَلَّغْتُمْ مِنْ خَيْرِ مَا نَزَّلَ خَيْرَ الْبَرِيَّةِ قَالَهُ حَسَنٌ فِي
اشعاره بحضرة في المعقل وحليته وانيته وصديقه ورفيقه حقا بالكرم منزل
نزل الكتاب بفضل وسننه من دايما لله التي خلق على وعلى تابعه وبانيه ربي
وبرئتم من طاولي بماوتي وجعلتم سبب العصابة ودينكم فلا تهم عن دينه في معقل
منه ايوم النفس من جهة يلي علينا في الكتاب المنزل بكنكم هذا العناد مسبة
والقت بيشامكم من الرب وطردتم ولعنتم وكهنتم وجريتم يوم المعاد الا طوبى
وعدايد اذ يجتمع عن حق وسوف يبرأكم ابدائي
وكيفهم مذلة انهم يحزون اليهم
عاشا لانهم لا يستقون من الكوز لان على جانب اليمين الصديق وعلى الاخر عمر وعلى المال عثمان
وعلى الرابع عليا فمن اغضب واحدا منهم لا يسقيه الاخر ما وفيهم فرقة من غلاتهم يدعون
الهيئة على وهم الكفر من اليهود والنصارى باتفاق المسلمين وكل على رضى الله عنه تجبني
اقوام حتى يدخلوا النار فيجبي ويغضني اقوام حتى يدخلوا النار فيجبنني وهو لا هم
الرافض وقد حرق على فرقة منهم يروى ان شخصا دخل على علي رضى الله عنه فقال على باب
المجد اقولم يزعون انك ربهم فدعاهم فقال لهم ويلكم ما تقولون قالوا انت ربنا وخالقنا
ورازقنا فقال ويلكم انا عبد مثلكم اكل الطعام كما ناكلون واشرب كما تشربون انت
المعته انا بنى وان عصيته نخشيت ان يعذبني فاتقوا الله وارجعوا فابوا فطردهم

فلما كان من الغد غدوا عليه فجاءه بر فقال والله رجوا وهم يقولون هذا الكلام فقال دظلم
علي فقالوا له مثل ما قالوا وقال لهم مثل ما قال الا انه قال انكم ضالون مفتونون فابوا فلما
ان كان اليوم الثالث اتوا فقالوا له مثل ذلك فقال لان قلم ذلك لا قتلناكم باجبت قلم فابوا
الا ان يدوموا على قولهم فخذلهم اخذوا عند باب المسجد والقصر واوقدوا فيه نارا وقال
افى طارحكم فيها او ترجعون فابوا فنفذ بهم في النار من اخرهم مروي عن محمد بن ابي
قال رايت بمكة اسقفا وهو يطوف بالكعبة فقلت له ما الذي رعب بك عن دين ابايك
قال تبدلت خيرا منه فقلت كيف ذلك قال ركب البحر فلما توسطناه انكسر بنا المركب فطوت
على لوح فلم تنزل الا سواح تدافضني حتى رميتني في جزيرة من جزاير البحر فيها اشجار
كيرة ولها ثمر احل من الشهد والين من الزبد فيها نهر عذب فمحدث الله تعالى على ذلك
وقلت اكل من هذا الثمر واشرب من هذا النهر حتى ياق الله بالفرج فلما ذهب النهار خنت
على نفسي من الدواب فعلوت شجرة من تلك الاشجار فمتمت على عصى منها فلما كان في جوف الليل
فاذا انا بدابة على وجه الماء تسبح الله وتقول كاله الا الله العزيز الجبار محمد رسول الله
البنى المختار ابو بكر الصديق صاحبه في الغار عمر الفاروق فاتح الامصار وعثمان القتيل
في الدار على سيف الله على الكفار فعلى بعضهم لعنة العزيز الجبار وما واهم جهم وسي
القدار فلم تنزل تكر هذه الكلمات حتى طلع الفجر ثم قالت كاله الا الله الصادق الوعد الوعد
محمد رسول الله الهادي السيد ابو بكر الصديق الموفق السيد عمر الخطاب سور من حديد
عثمان القتيل الشهيد وعلى راي طابذ والباس الشديد فعلى بعضهم لعنة الرب المجيد

فلما وصلت الى البراءة سهاراس نعامه ووجهها وجه انسان وقوايمها قوايم بعير
 وذنبها ذنب سمكة فحفت على الهلكة فخرت بنفسى امامها فوقفت وقالت
 يا انسان صف ولا هلكت فوقفت فقالت ما دينك فقلت النصرانية فقالت وبلك ارجع
 الى الخبيثيه فقد حلت بفنا قوم من سلى الحب لا ينجونهم الا من كان مسلمات وكفى
 الاسلام قالت تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فقلت يا قالت فاتم اسلامك
 بالترسم على ابي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله تعالى عنهم قلت ومن انا كم بك فقلت
 قوم منا حضروا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعوا يقول اذا كان يوم القيامة تاتي
 الجنة فتقول فتنادي بلسان طلق يا الله قد وعدتني ان تسيد اركانى فيقول
 الجليل جل جلاله قد شيدت اركانك ابي بكر وعمر وعثمان وعلى وزينك بالحسين
 ثم قالت الدابة للثمام تريد ان تقعد ها هنا ام الرجوع الى الهلك قلت الرجوع قالت
 اصبر حتى يجتاز مركب فاذا امرك ببحرى فسررت اليهم فدفنوا الى زروق فلما علوت
 معهم اذ الى المركب اتى عشر رجلا كلهم نصارى فاخبرتهم خبرى فاسلموا عن آخرهم
 والحمد لله اوله وآخرا

كتبه بك سرعة واستعمالا بتاريخ اواخر شهر رجب الفهر من شهر سنة اربع مائة
 من الهجرة النبوية المصطفوية عليه افضل الصلوة والسلام
 على يد صنف الفيل الفقير الى ربه الكلي

بسم الله الرحمن الرحيم
 في تاريخ رجب في الباب

ناصر بن محسن بن علي الحنفى الطائى
 به وبوالديه وعفا عنهم
 بكره الله جواد
 كريم

